

樣本

以色列諸先知

聖書公會
(基督教輔僑出版社代表)
出版

以色列諸先知

力戈登著

馬鴻綱
王揆生
譯

香港聖書公會
（基督教輔僑出版社代表）出版

以色列諸先知

力戈登著

馬鴻綱 王揆生譯

（一九五四）

二五一面

本書是一部很重要而有興趣的著作，凡神學生，聖經班學生，宣教士，以及自修讀聖經者，都應以這部書作為研究的基本。本書將舊約的先知，列成四個大時期；每個時期中的先知都一一的羅列出來，將他們的時代，人物，使命，言論等等，都詳細的表述出來。最後還有一章，專門討論先知的預言，是其他書中所不可多見的。

本書賴金陵神學院資助印行，謹此致謝。

The Prophets of Israel, by L. Gordon Phillips, translated by K. S. Wang & H. K. Ma.

(1954)

252 pp.

The book is a basic study on the prophets and is prepared as a help to Bible study. The prophets are divided into four groups and then dealt with individually—their time, life, mission, work, sayings, etc., being studied and discussed. The last chapter is a very interesting discussion of prophecies.

Suitable for students and Church members.

With grateful acknowledgments to the Board of Founders of Nanking Theological Seminary who have subsidized this edition.

本書前由廣學會出版（共六版）5,000本

主曆一九五四年十月 港初版 1,000本

以色列諸先知

目錄

譯者贅言.....	一一二
第四版原序.....	一一二
導言.....	一一七
先知時期內之以色列與猶大諸王年表.....	八一九
以色列與猶大之諸先知年表.....	一〇一二
第一章 諸先知以前的希伯來宗教.....	一一四〇
一 在曠野的以色列宗教.....	一
二 迦南的宗教.....	四
三 以色列人在迦南早期的宗教.....	七—四〇

第二章 豫言的進化……………四一—四六

第三章 先知書……………四七—五五

第四章 亞述時代諸先知……………五六—九六

 亞述時代的大事表……………五六

 阿摩司……………六〇

 何西阿……………六七

 以賽亞……………七四

 彌迦……………八六

 那鴻……………八九

 西番雅……………九三—九六

第五章 巴比倫時代諸先知……………九七—一七四

 巴比倫時代的大事表……………九七

(甲) 在被擄前的先知……………九九

 耶利米……………九九

 哈巴谷……………一二四

(乙) 在被擄時的先知……………一二八

 關於被擄時期的歷史註解……………一二八

 被擄者的概況……………一三〇

 以西結……………一三一

 巴比倫帝國末期的史略……………一五三

 第二以賽亞(以賽亞書四十至五十五章)……………一五五

(丙) 被擄時期中之短篇神諭(無名氏著)……………一七〇—一七四

第六章 波斯時代的諸先知……………一七五—二一八

 波斯時代的大事表……………一七五

巴比倫亡國史略	一七九
哈該	一八一
撒迦利亞	一八四
俄巴底亞	一九四
第三以賽亞（以賽亞書五十六章至六十六章）	一九八
瑪拉基	二〇四
瑪拉基與約珥中間的史略	二〇七
約珥	二一〇
波斯末期的史略	二一五—二一八
第七章 希臘與瑪喀比時代諸先知	二一九—二三六
本時代的大事表	二一九
希臘時代的史略	二二三

約拿	二二五
瑪喀比時代的史略	二二九
第二撒迦利亞（九章至十四章）	二三二—二三六
第八章 關於彌賽亞和末世的豫言	二三七—二五〇
結論	二五一—二五二

譯者贅言

- 一 本書內之名詞與引證，務期與聖經的翻譯相符合。
- 二 有少數的不常用名詞，和有特別用意的引證，附以英文原文。
- 三 書中雅巍 (Yahweh) 名詞的翻譯，是根據廣學會出版之英漢宗教名彙。本名詞是由本書著者特別指定，用以代替耶和華 (Jehovah) (參看本書第四版原序)，尙希讀者注意。
- 四 本書中諸先知之主要教訓是：(一) 由國家與上帝的關係，演進到個人與上帝的關係；(二) 由形式的宗教禮節，演進到精神的宗教信仰；(三) 由教條與儀式的束縛，演進到注重道德的倫理觀念；(四) 由國家的宗教觀，演進到世界的宗教觀；(五) 由恨惡仇敵，講進到敬愛仇敵；(六) 由雅巍 (耶和華) 將審判萬國，演進到雅巍將光照萬國；(七) 由雅巍將加恩於以色列國，演進到負起向全世界宣傳聖道的

責任。

五 本書內提到，真正爲耶穌預備道路的先知，是那些在當時受逼迫的先知。因爲他們的思想超過了當時的水平線。且他們認定了真理和使命，在痛苦奮鬥中，要引領那浮沉於孽海的羣衆走向彼岸。

一九三六年十二月二十日

高橋鈺

第四版原序

本書著成，已經有了十三年之久，著者從未用牠在神學院裏或聖經班上作爲講義。前幾年纔在一個神學院中用牠作爲課本，從經驗中發現了牠有幾個缺點。現在本書又要出版了，著者就乘此機會，把那缺點加以修正。

本書內又加了兩章，作爲導言；使學生藉以明瞭當時先知們所以必須攻擊或修改的一般宗教觀念和風俗，且追溯豫言的演進，從榛狂的時候說起，直至第八世紀阿摩司的登峯造極止；那時阿摩司開始了他的先鋒工作，努力開闢那『著作先知們』的萬里長程。此外又另加了一篇短章，是論到先知書的性質。

本書除將數處舊材料中過於簡略的地方加以擴大外，其他使我們應當注意之唯一的修改，就是關於賽亞書四十至五十五章在歷史上的年代問題。接著者最近的研究，不得不放棄了本書前版中所論到此豫言的年代，而換上一般學者所共同承認的時期；這公認的日

期，就是在被擄時期的末十年，也就是大約在紀元前五四九至五三八年間。

本書內的年代表，係照着學者的新研究，而加以修正；且用雅巍 (Yahweh) 這個名詞去代替耶和華 (Jehovah)，因為雅巍是代表上帝名字之一個較真切的名詞，而耶和華却是比較在晚近纔造成的一個混合名詞。

本書已完全重新翻譯。著者對於從事翻譯工作的人，實深表謝意。

一九三五年八月力戈登序

導言

猶太人將舊約聖經分作三部：

一 律法 (自創世記至申命記，共五部)

二 先知

(一) 前先知 (約書亞記、士師記、撒母耳記、列王紀)

(二) 後先知 (以賽亞書、耶利米書、以西結書與十二小先知書；以上共八部)

三 聖卷 (或聖錄)

(一) 富於詩意的書共三部 (詩篇、箴言、約伯記)

(二) 卷軸五本 (雅歌、路得記、哀歌、傳道書和以斯帖記)。以上的卷軸，是在五大節日讀的。這五大節日是：逾越節、初熟節 (或五旬節)、禁食節、住棚節、和普珥節。

(三) 以斯拉記與尼希米記 (合爲一部)，歷代志上下和但以理書 (以上共十一部) 現分爲三十九部，但原分作二十四部。

在這些書裏面，猶太人看爲最神聖的，就是律法書。但希伯來族中最偉大，且最能發揚上帝的旨意，又幫助他們的國家最多而毫無疑問的，並不是制定律法的人，也不是大祭司們，更不是君王，乃是諸位先知。這些先知們對於預備基督降臨的工作，做得比任何人多。

本書的著作，是想對於『後先知們』有一種研究的貢獻。盼望把他們的生活、時代、使命，加以簡單的描寫；並且將他們著作中之內容，列出一個大綱來，藉以鼓勵中國的基督徒，對於後先知們的作品，加以詳細的研究。在那些著作中，實在有不少的材料，很適合於中國今日的需要。

可惜聖經中諸先知書排列的次序，並不是按着牠們著作的時代而排列的。牠們是按着篇幅的長短，而列成先後，篇幅最長的書，即列作第一部。如賽亞所以居首的原因，是因爲牠是最長的一本書。這些著作先知的工作時期，前後共有六百年之久。在這樣的長時期中，我們要想明瞭他們各人的使命，那就得重新按照他們的著作時代，去分配其次序的先後。這樣就可以藉着時代的不同，看出上帝之啓示的進步程度來；更能明瞭上帝命他們每人所教訓之新的真理，並使他們各人將所得的去宣傳給別人。

我們若已經將各書按照次序排列，就得進一步去研究各書的歷史背景，和每一個時代的政治關係，更要明白每位先知所教訓之各個民族的宗教與社會的概況。

我們必須要牢記着，除了大衛所統制的帝國版圖最大外，其餘的即將以以色列和猶大的國土合併起來，尚不及中國的浙江省大。但當着以色列亡國，祇剩下猶太國的時候，猶太的國境，不過祇有約一百二十里（中國里）長，和一百三十五里寬。這兩個小小的希伯來國家，建國於列強環伺之中，適當埃及、腓尼基、敘利亞、亞述、巴比倫、波斯、及敘利亞（當時係希臘人作王）之通衢。這些列強的大軍，時常往來於大道之上，而拿巴勒斯丁作她們的戰場。以以色列和猶大常是埃及與另一強國的緩衝國，而爲列強必爭之地。因爲政

治環境的需要，所以有幾位先知——特別是以賽亞和耶利米——不只是宣道者，而也是政治家。

用中國文的『先知』二字去譯英文字『Prophet』，是一件極大的錯誤。這個字『Prophet』的真意是『一個人代替上帝說話』，就像亞倫代替摩西說話一樣（出埃及記七章一節），並不是如中文『先知』二字的解釋。我們必須不要忘記，先知所講論的事，都是警告和鼓勵當時的民衆。他所用的材料，有的是過去歷史的教訓，有的是當時流行的事情，但也有時按照着當時的趨勢，而豫言將來的結果。不過當他豫言將來的結果時，他總是注意到最近之將來的。例如當着亞哈斯的國家於紀元前七三五年被敵人攻擊的時候，設先知告訴他，在數百年後，有一彌賽亞，將要降生。那就對於他們目前的困苦，究竟得到甚麼安慰？所以我們解釋賽亞第七章時，若不把先知所說的話，認是有關於當代最近的危險，而指示當時的人們，叫他們知道上帝即刻的拯救，那就先知的教訓，不幾成爲烏有！有的時候那些先知的豫言是會完全落空的；例如哈該和撒迦利亞之愉快的應

許——所羅巴伯將成爲彌賽亞王。有的時候以後的著者們去重新解釋以前尚未應驗的豫言，好像但以理書的著作人所會作的（九章二節，二十四與二十五兩節）。有時我們用歷史的眼光去觀察以前的豫言，我們顯然看得出來，這應驗是超出乎當時人所希望的範圍之外；因爲他們一切的盼望都應驗在耶穌基督的身上了。論到『豫言』二字，好像是說未來的事，其實不盡是這樣，本書因沒有相當的文字可用，也不得已用『豫言』兩字，希望讀者不要誤會。

在以色列人的歷史中，凡遇到危險的時候，就有先知興起。這些先知是激於愛國之誠，並被召去作上帝的發言代表。他們的言論，有的是忠告，有的是警誡，也有的是安慰，還有的是威嚇。你們必須知道，一切先知都是由時局的轉變所造出來的。這些先知都是身處在當時的困難環境之中，惟他們必須把他們的生活接近上帝，接受了上帝的委任和使命。又加上目觀那些陷於水深火熱而急待拯救的民衆，自更無所推諉了。所以我們如不能澈底明瞭當時之所以造成時局的究竟，那我們就不能真正知道那些先知的使命了。然

而一切使命都是出自上帝，其中自有長久不變的要素。這些要素也是適宜於我們和我們時代的需要。以色列的先知都是基督的先驅；設若拿耶穌的言行去補充和完成他們的教訓，則衆先知的言論，也實在是上帝賜給我們中國人的使命。

有些先知的書，是自他們脫稿起，至現在止，並沒有多大的改變；但因為經過多次的鈔錄，其錯誤之處，自所不免——例如哈該書和瑪拉基書（除瑪拉基書末後三節爲後人所增加者外）。有些先知的書，是被後來的著作家補充上了適宜於他們自己的時代之民衆生活的需要——例如阿摩司書、何西阿書、那鴻書、西番雅書、俄巴底亞書、約珥書、約拿書，或者以西結書也在內。也有的是經過了不少的文人和著作家的努力，而將許多的豫言集成一部書的——例如賽亞書、彌迦書、耶利米書、哈巴谷書和撒迦利亞書。

本書的用意，是要把各先知書中被後人補充的重要部分區別出來，並將諸先知的混合作品，給他們每個人分析出來，務使各部書都要按照牠們的歷史背景而加以重新排列。

這些先知的書是按照着亞述、巴比倫、波斯和希臘四個強國，而分作四部。因爲這四個大國是一代之霸主，與在他們每個時代的先知有密切的關係。且這樣分法，更能使讀者易於明瞭當時之歷史的背景。在每一個時代之前，我們列出一個大事表來，並附上中國同時的歷史年代，我們也把牠與衆先知同時的以色列和猶大諸王的年代列作一表。

著者對於海丁氏聖經辭典（Hastings' Bible Dictionaries）及其他之多種註解書籍，表示致謝；特別對於肯德教授（C. F. Kent）的各種大作，尤爲不勝感激之至。

先知時期內之以色列與猶大諸王年表

以色列

紀元前

耶羅波安第二

七八八至七四七

撒迦利亞

七四七

沙龍

七四七

米拿現

七四七至七三七

比加轄

七三七至七三五

比加

七三五至七三三

何細亞

七三三至七二四

猶大

紀元前

亞撒利亞 (即烏西雅)

七八六至七四四

約坦 (與其父共攝政事)

七五七至七四四

約坦

七四四至七四一

亞哈斯

七四一至七二五

希西家

七二五至六九六

瑪拿西

六九六至六四一

亞門

六四一至六三九

約西亞

六三九至六〇八

約哈斯 (即沙龍)

六〇八

約雅敬

六〇八至五九七

約雅斤 (即哥尼雅, 耶哥尼雅)

五九七

西底家

五九七至五八六

以色列與猶大之諸先知年表

一、亞述時代（八五四至六一二）

阿摩司

約在七六〇

何西阿

約在七五〇至七三五

以賽亞

約在七四四至六九〇

彌迦

約在七二二或七〇一

那鴻

約在六二六

西番雅

約在六二六

耶利米

約在六二六至五八一

二、巴比倫時代（六一二至五三八）

耶利米

約在六二六至五八一

哈巴谷

約在六〇五至六〇四

以西結

約在六〇二或五九二至五七〇

以賽亞（四十章至五十五章）

約在五四九至五三八

三、波斯時代（五三八至三三一）

哈該

五二〇

撒迦利亞（一章至八章）

五二〇至五一八

俄巴底亞

約在五〇〇至四五〇

以賽亞（五十六章至六十六章）

約在五一一六至四四五

瑪拉基

約在四五〇

約珥

約在三七五

四、希臘與瑪喀比時代（三三一至六三）

約拿

約在三〇〇

（但以理）

約在一六六至一六五

撒迦利亞（九章至十四章）

約在一六〇

以賽亞（二十四章至二十七章）

約在一六〇

注意：上表內之所以把但以理放在括弧內的緣故，是因為著該書的人雖等於一個先知，但該書是屬乎聖卷，而不列在希伯來聖經之第二部內。那些不知其著作者的姓名的作品，是撒迦利亞書九章至十四章和以賽亞書二十四章至二十七章。這幾章之所以能够列在先知的地位，是因為那位編輯人把牠們混合在撒迦利亞書和以賽亞書內。

以色列諸先知

第一章 諸先知以前的希伯來宗教

一 在曠野裏的以色列宗教

古代的希伯來人，與其他閃族的人，都是精靈宗教的崇拜者；他們相信凡一切能動的物體，都有鬼魂寓諸其中——例如樹木、流水（泉、井、河等），及某種的石、嶺、或山。雖因以後的文士和著作家的不贊成，而將舊約中之早年作品加以修改，然我們若追溯舊約的來源，還能找到崇拜祖先和崇拜自然物的宗教；例如在士師記和撒母耳記等書中常常看到關乎神聖的樹、井、泉、石和山等的記載。

摩西是希伯來歷史和宗教的創始人。他的工作不祇領幾個部落逃出了埃及，得由奴隸而進入自由，同時還給他們一種較高的宗教。

當着摩西畏刑而逃出埃及的時候，按照聖經傳說中之一，他曾與基尼人結婚（看士師

記一章十六節及四章十一節)；大概他自那時起即跟他岳父何巴學習着敬拜雅巍(耶和華)和教訓他本族的同胞，因為他的岳父是雅巍的祭司。

雅巍是基尼人的上帝，他是住在西乃山(或何烈山)。他是一位自然的上帝，他在風雨之中，雷電之內，和雲火裏面，表現出他自己來。但基尼人的宗教，比他鄰族的一切宗教都高。雅巍的住處，並不限定在一定的地方。他雖常居住在他的聖山，但他却能幫助他在埃及的子民，還能使他的子民渡過蘆葦海(不是『紅海』，該名辭在七十譯本中，由希伯來文譯錯)，他證明他自己的能力超過壓迫他們之民族的一切神。他們敬拜雅巍的方法也是一種較高的倫理儀式。古代的宗教，大都是與道德沒有關係的；但雅巍却被他的子民奉為一位恨惡武力和壓迫的上帝，而刑罰那些荼毒他的子民的人。他並且也要求凡敬拜他的人之道德標準，都必要比他們鄰族的道德高。

摩西領着以色列民族(大概是約瑟、利未和西緬等部落)到曠野去，向在西乃山的雅巍獻祭，這個聖山是在以東。他們就在那裏和雅巍立約，雅巍即樂意接受他們為他的子

民。雅巍並不和當時其他的神一樣，他與他的子民，一點也沒有物質的關係，他之所以揀選他們，乃是完全出於他自己之恩惠的意念；他的子民十分感激他的矜憫和拯救，就約定永遠敬拜他為他們獨一的上帝。雅巍對於他們的責任，就是引領他們經過曠野，為他們的牛羣羊羣尋找牧場，領他們進入迦南美地，使他們與敵人打仗不至受傷，判斷他們中間的紛爭，和用神聖的抽籤方法，答覆他們所請求的問題。當着他們與雅巍訂約的時候，他們就將獻祭之牲畜的血，一半灑在雅巍的祭壇上，一半灑在他們自己的身上；於是雅巍和他們就聯合起來。且藉着這血中的生命，加添了神人兩方面對於這新責任的忠心。

他們在曠野敬拜雅巍的禮節，是很簡單的。按照在被擄以前之諸先知所記載的，他們的宗教儀式是很少，除了當着他們同雅巍所立殺牲獻祭的約，和每年一度守逾越節的儀禮以外，是不用牲畜獻祭的；但這兩種的祭，都與赦免罪是無關的。

櫃就是表示雅巍和子民同在的象徵，其初櫃的裏頭，大概是盛着聖山上的聖石，作為占卜之用。直至第七世紀，這種觀念方纔更改，說是摩西命他們當將刻着十條誠的石版放

在櫃中，所以叫做約櫃（看申命記十章一至五節）。這種觀念以後的擴展，可以從希伯來書九章四節看得出來。此歷史上的櫃與猶太教信條所理想的約櫃有別；除了當着戰爭的時候，此櫃便被攜帶到戰場去領導以色列的軍隊外，牠是常常被放置在一個很簡單的帳棚中（看出埃及記三十三章七至十一節）。在這帳棚中，他們把一切糾紛的案件，呈請雅魏子以判決。

這一種效忠於雅魏的簡單宗教，再加之以適宜於部落社會的高尚道德觀念，是對於一種游牧民族最為合適的。且這宗教是團結各部落的動力，這實在是使多數未受訓練的部落民族，去成爲一個統一國家的初步。

二 迦南的宗教

按照以色列北部王國之歷史家的記載（E傳），迦南人是叫作亞摩利人，他們也屬乎閃族。但他們在那時的文化，已經是比摩西在埃及所釋放之希伯來部落的文化高。他們早已經過了游牧時代，而成爲農業時代的民族，聚居在大鎮和鄉村裏。但在迦南的南部和約

但河的東邊，因爲土壤礫礫的緣故，該處的人仍然是一半耕田一半游牧的民族。他們四面的鄰人，是以東人、摩押人、亞捫人、敘利亞人和腓尼基人。這一切民族都是屬乎閃族，但是他們大多數的文化並不甚高，時常侵略迦南土地，搶劫迦南人的牛羊五穀。

昔日崇拜精靈之宗教，是依然根深蒂固，但在肥沃之地巴力是他們所崇拜的主要神。巴力的意思是『主人』或『丈夫』，但在每個地方有他們每個不同的『主人』。他們所崇拜的『主人』之重要功用，是賜給他致敬和獻祭之人叫他們得了豐年。他們相信一切的土地，都是屬乎這位巴力神；而且這地的生產量之豐富，完全是出自這神的歡心。當着禾稼收穫之後，首先收割的子粒，必須供獻給他，否則他必大怒，第二歲的收穫一定不好了。

崇拜巴力的宗教儀式，是常在『崇邱』舉行（普通是指着山說，但有時也指着在山谷中的聖殿，或是在城市內的聖殿言）。在祭壇的這邊有『亞舍拉』亞舍拉是聖樹的象徵，代表女神。在祭壇的那邊有石柱，石柱是男神的象徵（按照耶利米書二章二十七節的記載，

雖然有時用樹幹去代表『父』和用石頭去代表『母』，但這都是例外的。在敬拜巴力的時候，淫佚的儀式同時舉行。古代宗教的最大功用，是設法使其所敬拜之神履行其職務。所以他們以爲巴力是他們田地的丈夫。設若他不和田地結婚，田地是不得豐收的（何西阿書二章，以賽亞書六十二章四節）。他們宗教禮節中的一部分，就是敬拜的人們同『神聖的妓女』們性交，這些神聖的妓女是獻身於她們的巴力，專對於這種職務負責的。阿摩司同何西阿都盡力的攻擊這種墮落的宗教（阿摩司書二章七節，何西阿書四章十四節）。後來到申命記頒佈以後，這法典規定，凡一切用作敬拜巴力的『崇邱』，都要拆毀；凡一切獻身於巴力的『神聖妓女』，都要禁止（申命記十二章二與三兩節，二十三章十七與十八兩節）。自此以後，耶路撒冷便成了一切獻祭與節期的區域，在別個地方便不准舉行了（申命記十二章十三與十四兩節，十六章一至十七節）。

崇拜巴力的宗教，是一種極幼稚的宗教。他們各地有各地不同的巴力，所以他們不能將全民族統一起來，成一種完整的勢力，如同以色列全民族之崇拜雅巍一樣。因此之故，雖迦南的文化較其他的民族都高，他們的人民都有屋去住，有地去種，但他們的國家觀念是不能發展的。這就是迦南之所以如此易於被赫族人、埃及人、希伯來人和非利士人征服的大原因。

除了用穀類向巴力獻祭而外，還有牲畜的獻祭；因爲他們相信他們的神是如同他們一樣的喜歡肉食。他們獻祭的主要心理，是藉這人神的會餐，得與他們的神聯絡感情，而獲得的恩惠。在新律法即申命記未頒佈以前，凡一切的肉類，除了先獻祭而與神同享外，沒有人敢去先吃的（申命記十二章十五與十六兩節，二十與二十一兩節）。至於在迦南用人當作祭品的事，是多數或是少數，刻下不能完全斷定。但最近有很多的嬰孩骨頭，是從基尼（Gazer）地底下掘出來的，這些嬰孩就是在祭壇上獻祭於他們的神的。

三 以色列人在迦南早期的宗教

當着希伯來族到迦南地居住的時候，迦南在名義上是屬乎埃及，但在阿門和忒普第三（一四一一至一三七五）統制下的帝國，雖然仍光耀一時，而在亞細亞的屬地，則已無暇

顧及。這位法老一時在底比斯大興土木，建築廟宇，因而就無意去保護敘利亞和巴勒斯丁。赫族人即乘機佔了敘利亞北部。根據阿摩拿書信（Amana Letters）的證明，巴勒斯丁中部之諸王侯和省長們，時常向法老請願，請其急速遣兵以禦外侮，但他是個和平君王，始終沒有領兵到亞細亞出征。法老的兒子是阿門和忒普第四（紀元前一三七五至一三五八）是對於帝國的政治事業毫無興趣的。他是一個宗教的熱心者，努力想去勸化埃及人信奉崇拜太陽的一神教。所以這些外國侵略者——希伯來人亦在內——纔能先佔領迦南的高原，而後漸漸蠶食其平地。（這位法老曾自改他的名叫做以克拿吞。）

希伯來人之進攻迦南，大概是用三種步驟：（一）基尼人是一種友誼的民族，藉着摩西與何巴的女兒結婚，而與希伯來人成了聯姻的親戚。他們與西緬人和利未人加入於本來住在南部的猶大民族之內，後來他們共同在加勒領導之下向前侵略，直至死海以西之地盡為所有而後止。（二）後來約書亞領着約瑟族的人（便雅憫在內），過約但河，於紀元前一四〇〇年毀滅了耶利哥城。（三）其他較小的部落（如猶大），從來未曾到了埃及，只是佔據北方的山地。且約在主前一千二百年的時候，非利士人也佔據西南部沿海一帶的地方。所以在士師的時代，希伯來人不但是倚靠武力而且用互相嫁娶的同化方法，漸漸把這個肥沃的區域佔領了。

希伯來人藉着崇拜雅巍，而使各部落得到統一。那些希伯來的戰士們早已看出他們所信的上帝比埃及人的神更有威權；所以在雅巍的領導下（櫃是上帝降臨的象徵），他們不顧一切的向迦南之防守鞏固的城池進攻。既至他們征服了迦南人以後，他們就採用了迦南的言語和風俗。當着他們的生活由游牧而轉變到農業社會裏面的時候，那是自然的，他們就免不了也去接受迦南人的宗教信仰和宗教儀式了。

雅巍在游牧的以色列民中，是已經證明他是一位大有能力的真神。他能够保護他們平安的越過曠野，還能夠為他們的牛羊找到牧場。他也能夠領他們去衝鋒陷陣，和解決他們的糾紛問題。但是以色列人現在有一個新問題來到，這問題就是，是否雅巍也知道農業的事情？這些地以前都是在各處巴力的掌握之中，雅巍豈能使這些田地生產豐盛嗎？這些

事情似乎在雅巍的權能範圍之外，所以沒有人會能想到除掉了巴力是『田地之主』而外，還有其他的神能夠使他們的田地豐收。

其結果，就是從那時起，希伯來人即進入了農業的生活。他們的信仰也就分成了兩種宗教。在國泰民安之時，他們就敬拜巴力；並且完全採用迦南人的宗教儀式，因為他們以爲迦南人的禮節是合乎他們之神的心理的。但在戰時或受逼迫之時，他們就敬拜那使他們統一的雅巍。這就是士師記之編輯人的歷史哲學。這歷史哲學的內容，一言以蔽之，就是：以色列人在困苦之中，即痛悔前非，而向雅巍呼籲；雅巍就爲他們立一位士師，這位士師就把他們從敵人的手中拯救出來。當着這位士師在世的時候，他們就賴以平安無事。但以色列人一得到平安，就忘了雅巍，而又重新去敬拜巴力；於是雅巍又差遣他們的敵人去壓迫他們。他們又向雅巍呼籲，雅巍就另差遣一位士師去拯救他們。於是這背教、壓迫、悔改、拯救，就在士師記中循環不息了。

因爲『巴力』的意思就是『主』，這與猶太人稱雅巍爲『主』的辭意相混，所以當時的民衆對於這二教的區別不很明白。於是他們就用敬拜巴力的禮節去敬拜雅巍，換言之，就是雅巍已慢慢的變成個巴力了。首先出來反對這把雅巍當作巴力的人，就是何西阿（何西阿書二章十六與十七兩節）。他也是教訓叫他們知道玉米、葡萄酒、麻、和油，都是雅巍所賜的，絕對和巴力無關的第一人（二章五節八節廿二節）。他如雅巍最忠心的僕人——如掃羅、約拿單，大衛——尚且用『巴力』的名字給他們的兒子起名。例如掃羅的兒子名爲伊施巴力（歷代志上八章三十三節）；約拿單的兒子名爲米力巴力（歷代志上九章四十四節）；大衛也有一個兒子名爲比利雅大（Bealada）（歷代志上十四章六節）。根據了何西阿的教訓——巴力（或主）必將變作『波設』（Bosheth）（即羞辱的意思）。果然在他們死後的三百年之久，掃羅的兒子伊施巴力的名字，就改稱伊施波設（Ishbosheth）（撒母耳記下二章八節）；約拿單的兒子米力巴力就改稱米非波設（Mephibosheth）（撒母耳記下四章四節）；大衛的兒子比利雅大就改作以利雅大（Eliada）（撒母耳記下五章十六節）。以利雅大（Eliada）的『以利』（Eli）就是『伊洛希』（Elohim）的單數字，而『伊洛希』就是

神的意思。可惜中國人譯這最後的一個人名時，沒有將這『以利』就是從『巴力』演變出來的來源表明出來，同時更沒有註明『以利』就是『伊洛希』的單數字。

從底波拉至阿摩司之早期的先知們，並沒有去反對敬拜巴力。那自然是因爲他們並未看出敬拜巴力和敬拜雅巍有何矛盾之處，這就恰像亞倫和耶羅波安認爲用金牛犢去象徵雅巍是合宜的一樣。以利亞是位熱心敬拜國神雅巍的人，但他並沒有反對把巴力放在受崇拜的崇邱。他不但沒有反對，反認爲將敬拜巴力的祭壇拆毀，是最可惜的事（列王紀上十章十四節）。他唯一所努力反對的，只是皇后耶洗別把外國的巴力侵入到崇拜雅巍的國中。除此而外，他還對於腓尼基的男神買加特（Melkart）和女神亞舍拉（Asherah）的先知們加以攻擊和殺戮。因爲他們認爲他們將引領民衆入歧途，且使民衆毀壞了與雅巍所立的約。這些事，都是他所萬不能容忍的。

雖以色列人較任何民族都易於接受上帝的啓示，但他們明瞭上帝之性質和意志的進步卻很慢。即現在的宣道者，還有時認爲以色列人的進入迦南，是達到上帝所應許美滿的福氣之象徵。毫無疑問的，以色列人進入迦南是他們文化上的一大進步，但他們在宗教上却適得其反。阿摩司、何西阿和耶利米都異口同聲的聲明，以色列的宗教當着在曠野時，並沒有任何的牲畜向雅巍獻祭，却得到他最大的歡心。竟自從進入了迦南，以色列人便背棄了雅巍（阿摩司書五章二十一至二十五節，何西阿書六章六節和九章十節，耶利米書二章二節，六章二十節及七章二十一至二十三節）。

以色列人雖已在迦南落戶，他們在很久的時候，承認雅巍的住處，是在西乃山。在底波拉的古詩內（士師記五章），描寫雅巍從以東到迦南北部去幫助他的子民時，把以色列人對於雅巍住處的關念，說得生動。該詩的四五兩節和二十一節說，雅巍大使神通，呼風喚雨，纔幫忙着以色列人打败了勁敵西西拉。這種思想即使在三四百年後的以利亞依然保持着，所以他纔一直步行到以東的西乃聖山，去在摩西與雅巍會晤的地點和雅巍說話。雅巍問他說：『以利亞！你爲何到這裏來？』雅巍這樣的問他，自然無足奇怪，因爲以利亞早就應當知道，雅巍的住處並不限定在西乃山了（列王紀上十九章十三節）。

雅巍誠然是希伯來人理想中的神，但在伯特利和但的地方，人民竟把金犢去敬拜，以代表上帝的能力。且這樣的錯謬，在何西阿以前竟沒有先知出來反對（八章五與六兩節）。即在耶路撒冷，他們還拿銅蛇當作雅巍敬拜；而這種的謬舉，一直繼續到希西家時代（列王紀下十八章四節）。甚至號稱模範皇帝的大衛家中，也供奉着神像，這些神像是他們的家庭之神，以供占卜之用。

我們在舊約中有很多的地方，可以看出約櫃和雅巍是同等（參看民數記十章三十五與三十六兩節，撒母耳記下六章四與五兩節等等），可見希伯來人當再有很遠的進步，纔能達到耶利米把雅巍和物質的象徵與儀式分開。並聲明上帝是無所不在，凡誠心尋他求的人，必能尋到的程度（耶利米書二十三章二十三與二十四兩節，及二十九章十二與十四兩節）。

以色列人經過了很長的時間，纔知道宇宙間只有一個上帝。舊約中早期的經卷，保留着很多可供參考的地方，這些地方都處處證明以色列人的信仰；他們相信雅巍是他們希伯來人的唯一真神，並且迦南地是屬乎他的，但是他的各國，都有他們各個不同的神，且雅

巍除在他自己的領域外，對於其他的地方是無權過問的。茲將可供參考的地方列下：

（一）在十條誠內之第一條誠，表明他們相信在宇宙間有很多的神，雅巍不過是他們以色列人所應敬拜唯一的神（出埃及記二十章三節）。

（二）耶弗他很得意的辯明他們的雅巍之把迦南地賜給以色列人，就像摩押人的神基抹曾把地賜給摩押人是一樣。各人的土地都是由各人的神所賜予，摩押人自無權干涉迦南地（士師記十一章二十三與二十四兩節）。

約在紀元前八五五年，摩押王米沙所立的碑文（看列王紀下三章四節），足以證明摩押人對於他們之神基抹的觀念，是和希伯來人對於雅巍的觀念，在實際方面並無區別。茲將碑文的一部翻譯如下：（本譯文中刪去了少數的無關重要的字）

『我是摩押的國王米沙。我父親治理摩押垂三十載，我今繼父而治。我為我們的神基抹，築此崇邱。此崇邱實為拯救之壇，因為我們的神將我從列王中拯救出來，且使我從恨我的人中，得到了滿意的勝利。暗利是以色列的王；他苦待我摩押國，為

日已久。究其原因，皆因吾神基抹向他的地發怒所致。當他的兒子（亞哈）繼位而治之日，他仍說：「我必虐待摩押」。在腓掌權之日，他有這樣說，但我却在他的身上和他的家中，操勝利之權，而以以色列國罹於萬劫不復之地。暗利霸佔我國土的一部份，以色列人在該土已居住了四十年之久；但吾神基抹於腓在位之日，已收復失地，迎得人之住於亞大錄已年深日久，以色列王早已在該地爲自己建造了亞大錄城。我率兵攻克了那城，將全城居民盡行屠殺。這實在是於吾神基抹和於吾摩押國，一極堪注意之大事。基抹對我說：「去！奪取以色列人的尼波地」。於是我便引兵夜襲，從黎明直至中午，而大獲勝利；我進佔該地，而將敵人殺得片甲不留——殺死男女及婢女共七千人。因爲我要把一切的勝利，都獻於吾神基抹。我於是取了雅巍聖的器具，攜到吾神基抹的面前。以色列的王在進攻我的時候，曾建築了亞哈宮，並居住在內；但基抹在我的面前將他逐出。』

（二）大衛對於掃羅大發憤怒，因爲掃羅將他逐出雅巍的國土，而避難於非利士境。

他相信他既在非利士國，就當敬拜非利士人的神，雅巍在該國是無權保護他的（撒母耳記上二十六章十九節）。

（四）約押告訴提哥亞的婦人，叫他去告訴大衛，倘使大衛赦宥他兒子押沙龍的罪，使他從基述回歸本國；雅巍必不懲罰他，因爲他的兒子如在基述，該地非雅巍所管轄，他便不能敬拜雅巍。設法許他的兒子回歸耶路撒冷，雅巍必加添了一個敬拜者，而大爲歡悅。這就是撒母耳記下十四章十四節的大意。

（五）當乃縵大癩瘋病被雅巍治療時，他深知雅巍的大能，決志終身敬拜他，但他必須回到敘利亞去。而敘利亞是臨門神的轄境，所以他再三請求以利沙，准許他將少數以色列的土帶到敘利亞去。他可以站在該土上當作雅巍的轄境，而敬拜他，這位先知以利沙與他同意，對於他這一種低下的信仰，并未加以辯駁。設若他認爲這種信仰是不對時，他必不給他以色列的土，定要告訴他，上帝是無所不在的，在以色列，也在敘利亞（列王紀下五章十七與十八兩節）。

(六) 當着摩押王處於萬不得已，將長子當作祭物獻給基抹神時，以色列的全軍即在摩押人的面前逃走，因為以色列人信那種拿長子獻祭的行爲，必激怒基抹神起而助摩押人作猛烈的反攻。且希伯來軍覺得離了雅巍的轄境，往攻他國，雅巍既不能援助，則在戰略上實處於不利之境（列王紀下三章二十七節）。

(七) 在紀元前七二一年，於以色列的北國滅亡之後，有很多的以色列人被擄到亞述國去，該國屬地的民衆就遷居在撒瑪利亞。但居民稀少，因此獅子就敢出沒其間而肆行蹂躪，無知的民衆就認爲是本地神雅巍，因爲無人敬拜他而發怒，特意使獅子蹂躪他們。所以他們就請求亞述人，差遣一位以色列的祭司回國，去教導他們關乎敬拜本土之神的禮節。他們竟然全沒看出獅子之來，是由人口減少所致（列王紀下十七章二十四至二十八節）。

(八) 當耶利米已經宣傳較高的上帝觀以後，而幾個詩篇的著者還是相信因爲他們已自猶大被擄到巴比倫，他們就不能在巴比倫敬拜他們的上帝雅巍了。但他們還有一種希望足資安慰者，即他們盼望他們的神終必有一日使他們再回到他的領域，而重新得與雅巍來往（詩篇四十二篇至四十三篇，對照一百三十七篇四節）。

(九) 當着以色列人被他們的敵人打敗時，他們就疑惑他們敵人之神，必比雅巍更爲有力。但他們的先知就教訓他們，並不是雅巍軟弱，乃是他故意使敵人得勝，藉以懲罰以色列人的罪惡（阿摩司書五章二十七節，以賽亞書十章五與六兩節，耶利米書二十一章七節與以西結書二十六章七節和三十章十節）。

(十) 約拿（指約拿書中之主角約拿，非該書之著作人）相信逃亡出境，就可避免了雅巍的憤怒。他想跑得越遠，越可逃避上帝的震怒，所以乘船至他施去。他施是在歐洲極西之地，在他的想像中，那就是天涯地極了。

(十一) 阿摩司和何西阿也教訓以色列人，在亞述所用的食物，必不清潔；因爲在異神統治下的外國，求着用適當的宗教禮節使食物合宜是不易得的（阿摩司書七章十七節與何西阿書九章三節）。

(十二) 茲將以色列鄰邦諸神列下：

(1) 埃及 亞捫 (耶利米四十六章廿五節)

(2) 摩押 基抹 (士師記十一章廿四節)

(3) 亞捫 米勒公 (列王紀上十一章五節)

(4) 敘利亞 臨門『意即暴風驟雨』 (列王紀下五章十八節)

迦得『意即幸運』 (約書亞十一章十七節)

迷尼『意即時運』 (以賽亞六十五章十一節)

亞多乃『與搭模斯同』 (以賽亞十七章十節)

(5) 哈馬 亞示瑪 (列王紀下十七章三十節)

(6) 推羅 麥爾卡司巴力 (列王紀上十六章三十一節又十八章十九節)

(7) 西頓 亞舍拉『多數爲亞斯他錄』 (列王紀上十一章五節又十八章十九節)

(8) 腓利基 巴力洗分『意即北方的巴力』 (出埃及記十四章二節)

搭模斯 (以西結八章十四節)

(9) 迦南 巴力『示劍的巴力』 (士師記八章三十三節)

巴力『昆珥山的巴力』 (民數記二十五章五節)

巴力『黑門山的巴力』 (士師記三章三節)

伯亞納『戰爭的女神』 (士師記一章三十三節)

伯示麥『太陽神』 (士師記一章三十三節)

亞舍納『女神』 (列王紀下二十三章四節)

(10) 非利士 大袞 (士師記十六章二十三節)

(11) 以革倫 別西卜 (列王紀下十一章二節馬可三章二十二節)

(12) 巴比倫 彼勒與米羅達 (耶利米五十章二節)

尼波『父神』 (以賽亞四十六章一節)

匿甲『戰神及陰府之主』 (列王紀下十七章三十節)

疏割比訥（列王紀下十七章三十節）

尋『月神』（民數記十三章二十一節）

（13）亞述

亞述（何西阿十四章三節）

理番『戰神與土星同』（阿摩司五章二十六節使徒行傳七章四十三節）

尼斯洛『太陽神』（列王紀下十九章二十七節）

伊施他爾『天后與金星同』（耶利米七章十八節）

以色列人不只有一種幼稚的信仰，去相信除雅巍外，尚有多數之神存在，和用地域去限制雅巍的管轄權；他們信仰上帝的品格與性質還有極大缺點。這些缺點，是每一位先知，應當按照着自己對於上帝的知識去矯正的，茲錄其缺點如下：

（一）上帝的聖潔——『上帝的聖潔』之最初的意義，不過是表示上帝與人隔絕的意識；特別注意接近上帝時，而沒有照着法定的禮節去細心預備，就有危險。這法定的禮節，就是在未與上帝接近時，不准有男女性的關係，及洗衣沐浴等。上帝的聖潔，原先的

意思，並沒有道德的性質。腓尼基人也用『聖潔』二字，去稱呼他們的神。

（甲）在出埃及記十九章十至二十五節中處處表示着，接近西乃山的危險，這危險是被描寫的生動。西乃山是一個火山。這火山是以色列人以前所未見過的。當他們到了那裏，牠正吐火噴煙，以色列人便認為這就是雅巍的住處。他特意用這狂煙烈火去表示他的尊嚴與權能，他們於是大為驚駭（參照希伯來書十二章十八至二十節，二十五與二十六節）。

（乙）在撒母耳記下六章六與七兩節中，他們看到烏撒因為無意識的扶了神聖的約櫃，而遭了死亡之禍。

（丙）在民數記十六章，我們看到有兩件事情發生。第一件事是表示上帝如何使地裂開，將大坍與亞比蘭及他們的家屬貨帛都活活的吞了下去；這件事情的發生，是因為他二人公然表示他們對於上帝的先知摩西不滿意之故。第二件事是表示上帝如何從天上降下火來，活活的燒死了二百五十人，只因爲這些人竟敢要求要像利未人那樣的聖潔。

(丁) 在利未記十章一至七節中，我們看到雅巍用火燒死了兩位祭司，這是因為他們獻他們所不應嘗獻的香火，而用祭壇以外的凡火所致。

(戊) 人民雖無意要去成聖，但因無意中摸着祭物，竟成爲聖潔（利未記六章十八又二十七節）。

(己) 在敬拜巴力之崇邱的妓女們的普通名稱，就叫作『聖潔的婦人』。

(庚) 按照祭司的法典所規定的，利未人要將他們的帳幕圍繞着會幕，藉以保護人民不至觸犯了上帝的聖潔（民數記十五章三節）。

在以賽亞觀念中的上帝，其聖潔之性質是屬乎倫理的，這實在是宗教上的一個大進步；可惜以後的律法師們竟又開倒車，把倫理的聖潔看作非倫理的。這種非倫理的觀念，直至教主耶穌基督降世，纔得加以修正。耶穌所加以修正的原則是：人的食物不能使人污穢，只有思想和行爲纔能使人污穢。從此耶穌把上帝的聖潔和物質分開，而將宗教高聖在另一個水準上。參看利未記十一章和馬可福音七章十八至二十三節；耶穌將利未記十一章

的觀念，在馬可福音中祇用一句話即一筆勾消了。

(二) 上帝的妬忌——當時人們所想像中的上帝，是以爲如將所應敬拜他的去敬拜別的神，那他就大發憤怒而且妬忌了。

(甲) 出埃及記二十章五節說：『不可跪拜那些像，也不可事奉他，因爲我耶和華你的上帝是忌邪的上帝。』把這英文 (jealous God) 譯作中文『忌邪的上帝』，是沒有把真正的意思譯得出來；英文字的原意，本來就是當着他所應得的敬拜去敬拜別神的時候，雅巍就對於別神大發妬忌。我們在出埃及記三十四章十四節，申命記四章二十四節和六章十五節，約書亞記二十四章十九節及那鴻書一章二節中，都能找到同一的意義，和從英文翻成中文的錯誤。

先知們的正當工作，並不是宣傳上帝是妬忌其他的神，乃是要教訓人民除上帝而外並無其他的神。這樣的教訓，最早是被擄時期的先知（以賽亞書四十三章十節與十一節和四十四章六節與八節）和申命記後部的著作人（申命記四章三十九節）所開始宣傳的。但這

新教訓，於二百年前，已經由阿摩司所奠定。所以阿摩司在一神論的信仰上，已經算是有了基礎了（阿摩司書一章至二章三節與九章七節）。

（三）雅巍的憤怒——義怒原是一種德行，但在舊約較早的書中，有很多的地方是認為雅巍是極專橫而且反覆無常的，他時常無理由的發怒。當時的人們，認為雅巍有全權可以懲罰人，他是自由行動，並不用告訴人所以他所以要懲罰他們的理由。這樣的思想，即在保羅給羅馬人的書信中還能看得出來，他幾乎把上帝之權威在人類身上的專橫，形容到了一種非倫理的觀念（羅馬人書九章十七至二十一節）。這都是由於他曾經受過法利賽人訓練的影響，和好引用舊約以致損失了他的理論所致。

（甲）大衛認為掃羅之所以仇恨他的緣故，或者是由於雅巍的主使，至於雅巍為何向他發怒，則不得而知。設若雅巍真的向他發怒時，他的憤怒當能由貢獻禮物而得止息。但却從未思及上帝的懲罰是與他所犯的罪有關係的（撒母耳記上二十六章十九節）。

（乙）撒母耳記下第二十四章一節謂，雅巍無故向以色列人發怒，所以激動大衛去數點人數，好藉以懲罰他們。這種傳說，甚至說當時有七萬人爲了這樣受雅巍的刑罰而死於瘟疫。雅巍這樣的舉動，在數世紀以後的歷代志著者看來，是不但難以註解，而且認為不當，所以他們就大膽的將原意改變，說是那是撒但主使大衛去調查人口，與雅巍無關（歷代志上二十一章一節）。

先知們的工作，乃應當表明雅巍的品格，並非不完全，且他更不像人類那樣的反覆無常（何西阿書十一章九節）。

（四）雅巍恨惡以色列人的仇敵——早期的宗教信仰，是認為雅巍僅是以色列人的上帝，而其他的國家又各有各的神，那些神是雅巍的敵手，所以他時常恨惡以色列的敵國。

（甲）『我就向你的仇敵作仇敵，向你的敵人作敵人，……我必將他們剪除。』（出埃及記二十三章二十二節與二十三節）這足代表早期之希伯來人的信仰。雅巍是戰爭的上帝，是以色列軍隊的領袖（民數記二十一章十四節，約書亞記十章十四節，詩篇十八篇三十四節），除非他因爲特別的緣故要藉戰敗去懲罰以色列人外，他總是要使他們大獲勝利

的。所俘擄的一切敵人，都是雅巍的所有物，這一切的一切都必須供獻給他——就是應將敵人全數屠殺（看撒母耳記上十五章二節）。這種關乎雅巍的恨惡外國敵人和要求將一切的敵人都要當作牲畜向他獻祭的觀念，是和摩押人對於基抹神的信仰是一樣（看十五面摩押王米沙的碑文）。這種對於雅巍的觀念，即在幾位以色列人的先知和詩人的著作中尚能看到；例如以西結書三十五章，與三十八至三十九章，瑪拉基書一章二至四節，以賽亞書三十四章五節與六十三章一至七節，俄巴底亞書一節至九節（等於耶利米書四十九章七至十六節），哀歌四章二十一與二十二兩節。然而有幾位無名的作家，却對於上帝的品性有較高的觀念。在他們的作品中，處處表示上帝的愛，並不受國界的限制，並且他對於罪人的待遇，也不祇是懲罰，尚有其他的方法：例如第二以賽亞中的僕人詩歌（Servant Songs）（四十二章一至四節，四十九章一至六節，五十四章四至九節，五十二章十三節至五十三章），以賽亞書十九章二十一至二十五節，四十五章二十三節，耶利米書十六章十九至二十節，約拿書一章二節，三章二節，四章十至十一節，詩篇六十七篇，八十七篇四節，一百三十八篇四節，一百四十五篇八至二十一節。

（五）雅巍的復仇——流血的復仇是最早游牧時代的部落民族的風俗。他們相信生命是藏在血中的（利未記十六章十一與十四節）。對於流血，如不加以報復，就所流的血必能爲災。這樣的例子，可以從創世記四章十節，撒母耳記下十四章七與十一節等看得出來。最不幸的，是原始時代的民族，認爲上帝也是具有人類的性格和慾望的，這自然上帝也是具有復仇的天性。

（甲）出埃及記十七章十四至十六節。因爲亞瑪力人和以色列人爭地，而在曠野宣戰。以色列人相信，雅巍早已直接加入了戰爭的漩渦，且已宣誓直至將亞瑪力人掃除淨盡而後已。

（乙）撒母耳記下二十一章一至十四節。他們相信因爲上帝的憤怒，纔有這樣長久的荒年。在藉烏陵土明向上帝請示以後，纔知道是因爲掃羅會殺了幾個基遍人的緣故。大衛卽招集基遍被殺死的親人來詢問說，應當賠償被殺者些什麼東西，方使他們滿意？他們回

答說，應當將掃羅的七個兒子和孫子殺死，纔能爲基遍人報復了流血之仇。大衛卽下令將掃羅的子孫執行死刑。他認爲用此種方法去解決一件案子，是最取得雅巍之歡心的（第六節）。寫這個故事之人的思想，尙未脫離原始民族上的榛狃觀念。他並且說『上帝垂聽國民所求的』（God was entreated for the land）——這就是說流血之案業已得到報復。上帝將使此荒年終止了（十四節）。

（六）部落的連帶關係——一個部落和一個家庭一樣，一人犯罪，害及全家，而亦及全部落。我們可在舊約中找出很多的例證來，茲錄如下：

（甲）當着亞干一人犯罪時，他的全家都被處死（約書亞記七章十九至二十六節）。實在是此案不祇連累一家，且使一國因戰敗而受罰。這戰敗的原因，就是因爲亞干一人之貪婪所致（五節，十節，十一節）。摩西所立的約，乃是爲雅巍和全國的以色列人所立，並不是爲雅巍和以色列的個人而立；所以我們從此處看出，因爲一個人的不潔，就連累了全國，而使全國因戰敗而受苦。

（乙）約拿單因無意中吃了犯禁的物，雅巍就對於全以色列軍隊大大的發怒，甚至連掃羅的可否去追趕戰敗的非利士人之求問也不答覆。其結果是『全國人民受累』（The land was troubled），而敵人脫逃（撒母耳記上十四章二十九至三十七節）。

（丙）在申命記二十一章一至九節中記載，凡人們犯罪，還未受着應得之懲罰，是會株連到一帶地方的全民衆，但必須舉行一種特別的宗教禮節，藉以把那罪過消除，纔能得到上帝的喜悅。

（丁）十條誡中之第二條誡，承認因爲父親犯罪，上帝便要處罰他無辜的子孫直至三四代之久（出埃及記二十章五節）。但經過了相當的時期，直至他們明瞭各人都有各人的價值和責任時，先知們纔敢大膽的否認這種幼稚的信仰（申命記二十四章十六節，耶利米書三十一章二十九與三十兩節，以西結書十八章二至四節和十八至二十節）。

（七）獻祭——創世記四章三與四兩節表明獻祭乃是自古以來的一種宗教行爲。這種宗教儀式並不祇限於以色列人，卽以色列的一切鄰邦都有。所以我們不要驚奇，在舊約

中，關乎獻祭的思想有的是如此的幼稚。茲錄例如下：

(甲) 創世記八章二十一節：『耶和華聞那馨香之氣，就心裏說，他不再毀滅那地上的居民，像他原先曾用洪水滅世一樣。』再看申命記三十三章十節，按照該節的希伯來原文是：『他們將祭物的馨香送到你的鼻孔中。』

(乙) 出埃及記二十三章十五節：『誰也不可空手朝見我。』按照這種法律，上帝要每一個敬拜他的人都獻給他一份祭物。

(丙) 撒母耳記上二十六章十九節記載着，大衛相信祭物可以消滅了上帝的憤怒。

(丁) 當時的人相信雅巍是喜歡祭物的脂肪和血（利未記三章十四至十七節，出埃及記二十三章十八節，以賽亞書一章十一節，詩篇五十篇十三節）。

(戊) 拿人作祭物獻給雅巍（看出埃及記二十二章二十九與三十兩節，民數記八章十七節，士師記十一章三十一至四十節，列王紀上十六章三十四節，列王紀下十六章三節和二十一章六節）。這亞伯拉罕用以撒作祭物貢獻給雅巍的故事，是在阿摩司與何西阿以後

寫的。牠的用意是表明上帝並不要拿人去獻祭，祇用牲畜卽可以代替了人的；這種上帝觀實較以前高得多了。寫這故事的人，並沒有十分明瞭以上二位先知的信仰歷程，這二位先知是相信上帝並不向人要求任何的祭禮。到耶利米和以西結二位先知的時代，拿人去獻祭的事依然舉行，有時獻給雅巍，有時獻給摩洛。耶利米同以西結時常對於這種獻祭加以反對（耶利米七章三十一節，以西結二十章三十一節，再看彌迦書第六章七節）。

在被擄以前的五大先知和幾位詩篇的作家，早已宣稱上帝並不需要獻祭，他也從未向敬拜他的人索取祭禮。但在被擄以後，祭司的勢力大見增加，而種種不同的獻祭，也就與之並進。（阿摩司書五章二十一至二十二節，何西阿書第六章六節，以賽亞書一章十一至十七節，彌迦書第六章六至八節，耶利米書六章二十節，七章二十一至二十三節，十一章十五節說的『聖肉也離了你』（And the holy flesh is passed from thee）應改爲：『這片的脂肪和祭肉豈能使你脫離了災難嗎？』（Can scraps of fat and holy flesh turn calamity from thee）和十四章十二節，詩篇四十篇六至八節，五十篇九至十五節與二十三節，五

十一篇十六至十七節。注意：十八和十九兩節是以後由一個文士加添上的，因為他不贊成以前的幾節，特加此以作修正。再參看撒母耳上十五章二十二節，此節是受先知們教訓的影響而寫的。）

(八) 向雅巍諮詢的方法——原始人和上帝的來往，完全是功利式的，其目的不外：(一) 求恩；(二) 求助或保護；(三) 請求公義的判決；(四) 與之商酌事業的得失。至於個人的靈修和與上帝團契的快樂，不知經過了多少之心靈上的困難，直至耶利米先知和詩篇第二十三與七十三篇等的詩家，纔把他們快樂的神情貢獻於全球。向雅巍請示的方法是有多種，茲錄於下：

(甲) 占卜者的杯——約瑟有一個杯專作占卜之用（創世記四十四章二節與五節）。

(乙) 得拉法神像（Teraphim）也是作為占卜之用。大衛有一個神像放在家中（撒母耳記上十九章十三節）。

(丙) 烏陵和土明是放在以弗得或櫃內，作為向上帝諮詢問題之用（撒母耳記上十四章十八與十九兩節，二十三章二節四節和九至十二節等）。

(丁) 『招亡術』在古代是一種合法的預知吉凶的方法，且以色列人從未想到牠是與敬拜雅巍冰炭不相容的。撒母耳記上二十八章三至二十五節記載着，掃羅去拜訪隱多瑪的巫婆和同撒母耳之鬼魂講話的故事。從此處可以看出，掃羅和這故事的著作人都確信這故事的真實性。以賽亞對這種行為是完全否認的（八章十九節，十九章三節，二十九章四節），但瑪拿西王却十分相信再去用他的法術（列王紀下二十一章六節）。早期的律法書，對於這事，並未加以禁止（出埃及記二十章二十二節至二十三章十九節），但以後的申命律法却拿牠在禁止之列（申命記十八章十至十二節）。然而這些禁止的條例却從未生效，因此以後的『聖法典』又重新加以禁止（利未記二十章六節與二十七節），但禁止祇管禁止，直至很多年後這迷信的行為照常舉行（以賽亞書六十五章四節）。

(戊) 夢——早期之猶大的歷史家（丁傳），很喜歡記載雅巍之現身於世的事，在他們的作品中，我們常常看到，當着雅巍變成個人形的時候，他的言談飲食，都和常人一樣

(創世記十八章)。但後來以法蓮的歷史家(E傳)，反對這幼稚的『以神擬人主義』，而常常拿夢作爲上帝與人談話的方法(創世記二十章三節，三十一章十一節等等)。但從撒母耳記上二十八章六節，我們看出夢的用處，不祇是一種接受神之啓示的方法，而也是一種他們藉以尋求上帝之旨意的方法。他要想藉夢得到啓示的時候，他們就到一個墳地裏去住宿，他們相信這樣就可以得到一個死人的鬼魂入夢，而告以他們所要知道的事。這大概就是以賽亞書六十五章四節的意思。

(己)他們相信在聖樹中，有神居住，這些神是有求必應的。茲舉例如下：

(1) 在幔利的橡樹和在別是巴的松樹，是爲雅巍向亞伯拉罕顯現的地方(創世記十二章六節，十三章十八節，十八章一節，等等)。

(2) 摩西聽見了上帝的聲音從燃燒的荆棘中傳出(出埃及記三章二節)。

(3) 底波拉坐在棕樹底下審判案件，因爲那株棕樹是聖的樹，她的決斷方法，是將棕樹葉之沙沙的聲音譯作言語，而藉以判斷的；因爲她相信這些樹葉的響聲，都是由樹內

的神所發出的(士師記四章五節)。

(4) 與上段記載之大同小異的，是掃羅坐在一株聖的石榴樹底下，去判斷案件(撒母耳記上十四章四節，再參看二十二章六節)。

(5) 大衛安心等待着桑樹葉的響聲，因爲那響聲就是雅巍降臨去幫助他們打败非利士人的暗號(撒母耳記下五章二十四節)。

(庚) 搖籤是一種最普遍的方法，藉以知道上帝對於某一件事的旨意。這種方法是自遠古遺傳下來，到了新約時代，也曾行了一次(約書亞記十五章一節，使徒行傳一章二十四與二十五節)。

(辛) 以西結書二十一章二十一節是一節很有趣味的記載，表示巴比倫人慣用作占卜的三種方法：(一) 搖籤；(二) 求問神像；(三) 察看犧牲的內臟(在獻祭以後)。

以上提到的那些方法，都是不但不準確而且太機器化，對於有較高宗教思想的人，是不適宜的。所以在這與上帝交往的過程中，又有藉着有靈眼的人(稱爲先見)，和受神祕

經驗的人去尋求神的旨意。這種的人大概是，當着他們凝神於某種的物體，或靜聽音樂，或作有音律的運動時，他們就忽然間進入了幻覺，而不知不覺的由天神附體，說出神的話來。撒母耳是拉瑪的先見者；只得了少許的金錢，就告訴了掃羅父親所迷途的驢是在何處。此例是屬乎靈眼（看撒母耳記上九章六至八節）。我們再看撒母耳記上十章五至六節與十至十一節，內中記載：『一羣先知作音樂』（The band of prophets playing musical instruments），這例是屬乎幻覺。從這些低級的先知起，漸漸的發展到了最高之希伯來先知的光榮歷史；關乎這發展的故事，在第二章中我們再約略述及。

從以上所述的看來，那時先知們的事業實在是偉大而且困難。他們必須去改正當時之幼稚和無價值的對於雅巍之物質觀念，而代之以較高的靈界信仰：他們必須要去引導民衆從一種部落與國家的上帝觀，進到一種不分國界的上帝觀；他們必須去改正當時人民對於上帝品格的缺點，而申明上帝的公義、聖潔和愛；他們必須去說明，宗教不是像古時國家與上帝的關係，像摩西給以色列人和上帝所立的約一樣；真的宗教，是個人與造物者的關係，他們必須去宣傳，敬拜上帝的真正要點，乃人對人是憐恤和公義的，而人對上帝是服從的，至於宗教儀式，那就成爲次要的了。他們工作的偉大，是在乎他們使宗教從一種低等的信仰和道德觀念，升到一種高的倫理和靈界生活。

這種偉大的事業，並不是任何先知都能夠作的。有幾位先知的宗教生活和信仰，並不比當時的人民高，在宗教上並沒有貢獻什麼，而可供耶穌去採用的。至於其他的先知——特別是阿摩司、何西阿、以賽亞、耶利米和以賽亞書四十至五十五章及約拿書的著作人——實在作了不少爲耶穌降臨預備道路的工作。

衆先知的教訓，並不是循序而進步的。卽就被遷徙至巴比倫的諸先知而論，已可看出兩旁路線分歧的不同了。其第一條的路線，我們先從以西結書、以斯拉記和以斯帖記一直到猶大的國教，就可以看出這些書是特別注意到宗教的自重性，自以爲義的心。這一切的一切，便造成了一種對於其他民族的驕傲、自私，和不能容忍的精神。另一條的路線，我們讀第二以賽亞書、約拿書和補充在以賽亞書中之較晚的著作，就看出這些書是引人進入

藉着犧牲的服務而達到救世的思想。這種救世之念，就造成了基督教之有價值的基礎。

自從律法的書籍出版以後，先知的勢力範圍即日益縮小。這些書，是申命記（希伯來人最早的聖經）後又加上祭司的法典，嗣又添成了全部的五經。當着這些律法書漸漸受到民衆的尊敬時，先知的地位即日就衰微，而先知們也就不受當代的人們所歡迎了。此所以在聖殿重新建造起來之後（紀元前五二〇至五一六），只有一位先知約珥是用他自己的真名寫書，還有一位俄巴底亞（是主的僕人的意思），大概是他的筆名但或者說是他的真名。倘是他的真名，就有了兩位先知了。有很多章的書，是無名氏所作，牠們之所以能够傳世的緣故，是因牠們包括在較早之作家的書籍中。（例如有幾章插在以賽亞書一至三十九章的裏頭，又四十至五十五章，與五十六至六十六章；也插在以賽亞書內，另有幾章係插在耶利米書中；又把九至十四章插入撒迦利亞書內。）

第二章 豫言的進化

在前章的結尾處，我們會提到，希伯來人最早的豫言是出自一班「神遊象外」的人（*Ecstasies*），這些人是成羣結隊，跳舞，作音樂和說豫言。在本章裏面，我們要簡單的查考豫言之如何的從這幼稚的來源而得以發展。

在舊約中之最先提到「一羣先知」的事，是在撒母耳記上十章五節，但以我們的眼光看來，在迦南或迦南的鄰地，或者早已有了這樣的人了。我們可以拿巴蘭作個例子（民數記二十二至二十四章）。本書雖只論到雅巍的先知，但從以利亞在迦密山上的故事看來，我們知道除此而外，還有女神亞舍拉及腓尼基人之巴力神的先知。

在舊約中之「神遊象外」，是指着受了雅巍之靈的人說的；這些人是很容易受外界的刺激，而陷入幻覺之中。他們相信雅巍的靈一住在受靈者的身上，這種外來的靈力立刻就能使這人充滿了特別的勇氣、力量和解的能力。這樣的先知們都是純粹以上帝限於國界

之宗教觀的熱心者，他們拚命的反對外國的任何宗教思想。他們把宗教與愛國混爲一談。例如以利亞之反對腓尼基人的宗教潛入以色列（列王紀上十八章），和以利沙之擁護耶戶爲領袖而發起革命（列王紀下九章六至十節）。

有時這種發狂的狀態是由先知們自己招致了來的。他們招致的方法，有的藉着音樂，有的藉着旋轉，也有的藉着繼續不斷的注視在一種物體上。例如當着以利沙要請問雅魏的時候，他便叫了一個音樂師來，在這音樂師給他奏完音樂時，『雅魏的靈就降在以利沙身上』（列王紀下三章十五節）。歷代志上二十五章一節論到『凡要說豫言的人，必須彈琴、鼓瑟和敲鈸』。有時不用任何的引導物，雅魏的靈也會降臨的。掃羅本人就是一位接受雅魏靈的人。當着他聽到雅比人苦難的事情，和他知道他久已渴慕作王的時機到了的時候，他立刻覺得上帝的靈大有力量來到他的身上（撒母耳記上十一章六節）。

這些游蕩的先知們，都是未受過教育和沒有地位的人，他們也不很受人們的尊敬。別人時常看他們爲狂人。在撒母耳記上十八章十節中的希伯來文，可譯爲他說豫言，也可譯作他發狂言。耶戶的僕人認爲以利沙是個『瘋子』（列王紀下九章十一節）。掃羅有一次當被感的時候，曾一晝一夜的露體輪臥（撒母耳記上十九章二十三與二十四節）。當着發狂的狀態，一來到他們的身上時，他們就跳舞和轉來轉去。直至他們的精力耗盡輪在地上而後止。腓尼基人所敬拜的巴力之先知們，當着神靈附體的時候，常用刀割他們自己而不覺疼痛；他們進入這種發狂狀態的方法，大概是藉着自動的催眠術。

掃羅的朋友看見掃羅同這樣發狂的人作伴侶，自然是大爲驚異。他們認爲這對於掃羅實在是一種羞辱，因爲像掃羅這樣的富家子弟，絕不應當同他們爲伍（撒母耳記上十章十一與十二兩節）。我們更不用希奇阿摩司爲何在盛怒下拒絕了祭司亞瑪謝稱他爲先知的事。阿摩司認爲這是一種侮辱，所以反駁說：『我原不是先知，也不是先知的門徒』（阿摩司書七章十二至十五節）。

我們讀到以利亞以利沙時代的『先知團』（Schools of prophets），便可知他們都是住在一起，就是他們的妻子兒女也大家住在一起（列王紀下二章五至七節與六章一與二兩

節)。他們所住的地方，大概有好多處的聖所，像伯特利與吉甲等。

當着亞哈因事請問雅魏時，一大隊先知羣集，他們的數目雖有四百之多，但他們却如同一個人說話（列王紀上二十二章六節與十至十二節）。他們各個的頭上都有標識，表明他們是先知（列王紀上二十章四十一節）。

這些先知以外，還有其他的人民，他們也對雅魏大發熱心，且努力反對外國的文化。

按照阿摩司書二章十一節的記載，上帝特意興起拿細耳人，去反對栽種葡萄樹。利甲人也是反對迦南人的文化和農業。他們主張仍舊維持他們游牧時代的簡單生活，他們寧願居住在帳棚裏，不願住在村鎮中（參看列王紀下十章十五節，與耶利米書三十五章一至十一節）。

除成羣結隊作游蕩生活的先知外，在聖經上還有記載好些個人的先知，這些先知們都是有較高的道德和宗教觀念的。例如摩西、底波拉、拿單、迦得、米該亞、亞希雅與其他

的先知。這些男女的先知們，大概沒有因靈附體而發出暴烈的舉動，他們或者是較近於『著作的先知們』（writing prophets）。但因除摩西而外，我們對於其他先知們之言行知道的很少，所以不敢下什麼定論。我們去研究這些先知，只能從與他們有關係的書籍中找材料，可惜這些著作家論到他們的事情太少了。但我們却敢斷言，這些正派的先知中有很多的人是有些心理反常——特別是以西結。以西結是常『魂遊象外』（trances）（以西結書三章二十三至二十七節與八章一至三節），使用『千里眼』（clairvoyance）（八章四至十節，十一章一至十三節），和『傳心術』（telepathy）（二十四章二節，三十七章一節，四十章一至二節）。其他的先知們也是常見異象的。

豫言之登峯造極的時代，是在耶利米書和以賽亞書四十至五十五章之著作人的時期；自此以後，就漸次衰退。除了約拿書的作者（約在紀元前三〇〇年）外，回國後的豫言，實在不能和這些被擄前與被擄中之偉大的著作家同年而語。到了紀元前的第二世紀，豫言已趨於最衰微的階段，差不多和牠初起時一樣的不受人歡迎（撒迦利亞書十三章二至三節）。（注意！在這二節中，翻譯中國官話聖經的人，實在不應當把這個『假』字放在『先

知』以前。）從此以後豫言即行停止，直至爲耶穌開路的約翰來到，豫言又得復興。但研究豫言的人，切不可因其起始時之幼稚而加以卑視，更不應當因他們都是說豫言的人，就不分高低；其實他們受上帝感動的程度並不一樣。他們工作的價值，是在乎他們的良心和宗教的覺悟——也就是在乎他們與上帝接近的程度，和他們領受上帝之引導與教訓的能力。有幾位偉大的先知們對於宗教之改進與預備耶穌降世的貢獻，實在比一切的士師、列王和祭司在一起還要大得多。

第三章 先知書

本章的題目很大，而本書的篇幅太小，自不能對於本題加以詳細的發揮。本章所努力的，只就以下三點加以注意：

一、我們現在所看到的先知書，已非如他們著者脫稿時之本來面目了。除了因着文字的錯誤使我們時常不能明瞭先知的原意外，我們還應當留心的是，很多的先知書不是有系統的作品（哈該書是例外）。聖經中之章節，是近代之人所分的；所以我們千萬不要認爲每章都有每章的題目。差不多這些材料的搜集和分配，並不是出自各先知之手，乃是由他們的門徒或編輯人所整理而成，這些人是沒有機會和作者商討，所以結果是內中的思想多不能連貫。有的在第一章中包含着許多獨立的言論。例如以賽亞書第一章，就包含着許多獨立的神旨（二至三節，四至九節，十至十七節，十八至二十節，二十一至二十八節，二十九至三十節和三十一節；本章之第一節的用意，是要作這全部書的標題。）而在一部書

中，也就合成爲數位著者所論集的大著作品，例如以賽亞書。

二、這些先知書差不多都是後人編纂而成的作品，我們很能够看出這些編纂人所用的方法來。以賽亞書就可作一個證明。茲舉例如下：

(一) 此書是一部集合數位先知之豫言的文集。其著作的時期，從紀元前八世紀以賽亞本人的作品起，至紀元前二世紀的啟示文止。即二十四章至二十七章。一章至三十九章是七種文集的總文集；茲將這七種文集的章節區分如下：

(甲) 第一章

(乙) 第二章至五章

(丙) 第六章至十二章

(丁) 第十三章至二十三章

(戊) 第二十四章至二十七章

(己) 第二十八章至三十五章

(庚) 第三十六章至三十九章

這最後的三十六章至三十九章是從列王紀中選錄下來的。四十章至五十五章是在被擄時期之著作家的作品，而五十六章至六十六章則在回國後的作品。

(二) 幾家不同的編輯方法也可從以賽亞書中證明出來，其例如下：

(甲) 他們用了一種希奇的方法，這方法是按照着文中『接字』(catchword) 的相同，而把這『接字』相同的章節放在一起；例如：

(1) 用所多瑪蛾摩拉(Sodom and Gomorrah)二字爲『接字』，將一章九節和十節連放在一起。

(2) 用『剩下』(the remnant)爲接字，將十章十九節與二十節連放在一起。

(3) 用『從新得力』(renew their strength)爲接字，將四十章三十一節和四十一章一節連放在一起。

(4) 用『地極』(ends of the earth)爲接字，將四十一章五節與八節連放在一起。

起。(此處之六與七兩節是放錯了地方，應當放在四十章十九節後邊。)

(5) 用『鑄的偶像』(molten images) 爲接字，將四十一章二十九節與四十二章八節連放在一起。(四十二章中之一至四節是一首獨立的僕人詩歌『Independent Servant Songs』之一，此歌擴大，纔加上了五至七節。)

(6) 用四十二章九節中的『新事』(new things) 和四十一章十節中之『新歌』(new song) 爲接字，將二節連放在一起。

(7) 用『瞎子』(blind) 爲接字，將四十二章十六節和四十二章十八節連放在一起(十七節是放錯了地方)。

(8) 用『火』(fire) 爲接字，將四十二章二十五節和四十三章二節連放在一起。

(9) 用『造』(create) 爲接字，將四十五章七節和八節連放在一起。

(乙) 在以賽亞書十九章中，我們找到了另一種按排次序的方法。該章係由多數之片段的散文所集成，內中有很多的是論到『雅魏的日子』(Day of Yahweh)。他們就將每

段的起始，凡載有『當那日』(in that day) 的，就編在一起。

(丙) 在以賽亞書二十一章至二十三章中，我們看到有很多的神諭，都是藉着起始的『論某項的默示』(the burden of) 等連接在一起。

(丁) 在以賽亞書和數部其他的先知書中，凡關乎外國命運的神諭，都編輯在一起——例如以賽亞書十三章至二十三章，耶利米書四十六章至五十一章(此數章按照希臘譯本，是在二十五章十三節之後)，及以西結書二十五至三十二章，等等。

三、先知書中的材料，可分爲三大體系：

(一) 用詩體去描寫神諭。

(二) 用散文體去記載自己的傳記。

(三) 用散文體去記載他人的傳記。

(一) 用詩體去描寫神諭——在中國聖經中，有一件很不幸的事情，就是這中文的翻譯，使我們一眼讀過後，看不出那是用散文體寫的或是用詩體寫的，因此我們就感覺不到

詩體文在先知書中實在佔了很大的比例數。

這以下的書是用詩體寫的：約珥書、俄巴底亞書、那鴻書、哈巴谷書、西番雅書和瑪拉基書。只有二部書是用散文體寫的：約拿書（本書係一個短篇故事，和其他的先知書完全不同），和哈該書。其他的書如以賽亞書、耶利米書、以西結書、何西阿書、阿摩司書和撒迦利亞書都是用詩和散文的混合體寫的。

最近研究聖經的學者，去專心研究希伯來文的音律，對於聖經有莫大的貢獻。這音律的研究很能藉以尋出原本語氣的線索來。再按這線索去證明那是後來由文士添補上的，也可因此表明何處是此神諭的收尾，和何處是彼神諭的起首。

耶利米書三十六章，給了我們一個好例，我們藉這個例可以知道這些先知書是怎樣寫成的——特別是那些詩體文。因為巴比倫強國的忽然興起，耶利米覺得他亡國之期已在目前，他便得到了他的書記也是他的好友巴錄之助，而從事去寫下他在過去二十二年中所說的一切豫言。這自然經過了這二十二年之久，有些豫言他早已忘記了，而他所能夠寫出來

的，也一定同原來的豫言，有很多不同之處。第一卷只限於神諭，乃用詩體寫的（耶利米書三十六章二節），當此卷被王焚毀時，耶利米同巴錄又寫了更長的一卷，連自傳都包含在內（三十六章三十二節）。嗣後，巴錄又加上了此自傳的材料。以後的人竟把其他的作品，都加到裏面去了。這些加增的作品中，有的是完全與耶利米的教訓很相反的（例如二十三章五至八節和三十三章十四至二十六節），有的是從別書上鈔錄下來的（例如五十二章），也有的是絕對排斥外國的（四十六章至五十一章）。

先知書中之詩體文，不但是以較短的篇段所集成，而牠的體系也更為零亂殘缺的；這自然是意料中的事。希伯來本文，有的是錯簡不明，而中國的翻譯者，乃對於本文略加增減，以求其較有意義。

（二）自傳體的散文——關於這種體裁的材料之最好的引證，莫過於諸先知對於他們蒙召的描寫：例如以賽亞書六章一至十二節，耶利米書一章，阿摩司的異象在阿摩司書中七章一至九節，八章，九章一至八節。但除此引證之外，尚有其他的題目，也數見不鮮；

例如在以賽亞書及耶利米書中，常發現這種材料。大概整個的以西結書，是屬於這種體裁的。

(三)傳記體的散文——約拿書是本體裁的一種最好的例子。本書實在是關乎一個人名叫約拿的一篇短故事。這短故事的著作人是一位匿名的先知。這位先知對於上帝的愛心，是具有豐富知識的。在本書第二章中之詩，是後人加上的。另一個引證是在以賽亞書中之三十六章至三十九章。這幾章是從列王紀中摘錄下來的，是關於這個先知的故事集。巴錄在耶利米書中給了我們一種很好的材料，這材料是論到他的主人兼朋友的生活：可比較七章與二十六章。第七章是把耶利米的演講，用耶利米自己的話，寫出了一個大綱；二十六章是巴錄描寫耶利米在第七章中所演講的情形。三十六章至四十五章都是些傳記的材料。在阿摩司書中，在數章神諭詩文（一至六章），和自傳材料之後（七章一至九節），我們就忽然間看到一篇傳記體的散文（七章十至十七節）。在何西阿書中也有同樣的材料，本書內論到一個故事，是關乎這位先知的家庭悲劇；此劇中的主角，有時用第三者的

口氣描寫（如一章二至九節），也有時用本人的口氣描寫（如三章一至四節）。

總而言之：（一）許多獨立的神諭，佔了先知書的最大部分；（二）還有很多的章節，是包含着不同時期的文集；（三）且這一切書中的材料，包括三種不同的體例。設若我們將以上三點牢記在心，他們雖起始研究先知書時，覺得有些混而不清和難以明瞭，但馬上就找出了牠們的線索而發生興趣。則這書中題目的變換無常，和思想的雜亂無章，將再不能使我們無所措手足了。

第四章 亞述時代諸先知

亞述時代的大事表（附與之同時的中國列王時期）

紀元前

中國年代

八〇五至七七三年

亞述和敘利亞打仗。以色列得平安無事，自由發

周宣王時代

展。

七八一年

幽王

七七〇年

平王

約七六〇

阿摩司被召

約七五〇

何西阿被召

七四五至七二七年

提革拉毘列色第三為亞述王。

七四七年

耶羅波安第二死，以色列發生內亂。

七四四年

烏西雅死，以賽亞被召。

七三八年

米拿現納貢於亞述。

七三五年

敘利亞與以色列的聯軍攻猶大，亞哈斯求援於亞述。

七三四至七三二年

亞述攻陷大馬色。

七三三年

基列與加利利的民衆被擄到亞述去。

七二七至七二二年

撒縵以色第五作亞述王。

七二四年

何西阿被廢。

七二二至七〇五年

撒珥根作亞述王。

七二一年

撒瑪利亞陷，人民被擄到亞述去，以色列北國亡。

七一九年

桓王

七一一年

亞實突與迦特叛亞述。

七〇五至六八一年

西拿基立作亞述王。

七〇四年

米羅達巴拉但遣使候希西家。

七〇一年

彌迦被召。西拿基立攻猶大。

六九六年

西拿基立攻耶路撒冷未克。

約六九〇

西拿基立被其子以撒哈頓所弑。

六八一年

西拿基立被其子以撒哈頓所弑。

六七六年

亞述巴尼帕作亞述王。

六六八至六二六年

亞述巴尼帕作亞述王。

六六三年

亞述克服埃及

六五一年

襄王

六四五年

管仲死

六三〇年

西古提族興。

六二六年

亞述巴尼帕死。巴比倫叛。西古提族擬侵埃及。

六二一年

耶利米和西番雅被召。那鴻書告成。

六一八年

在聖殿裏發現律法書。

六一四年

瑪代人擊敗亞述而克亞述城。瑪代人與迦勒底人

六一二年

聯盟。

六一〇年

瑪代人與迦勒底人攻克尼尼微。亞述人退居哈蘭

六〇八年

(Harran)。

六〇一年

瑪代人與迦勒底人克哈蘭，亞述國亡。

六〇八年

法老尼哥攻擊敘利亞，約西亞禦之於米吉多，戰

死。

死。

六〇六年

定王

阿摩司

在阿摩司前，有不少的先知。但我們要研究他們的事實，則只有他們的傳記可考。阿摩司是新式先知中的第一個。這些新式先知都把他們的使命寫在書上。

時代——阿摩司是生在耶羅波安第二的興盛時代。該時亞述正在攻擊敘利亞，所以敘利亞無暇干涉他的鄰邦小國；以色列得以風平浪靜的發展商業。欲研究那時代的歷史，可以參看列王紀下十四章二十三至二十九節。阿摩司的說豫言時期，約在紀元前七六〇年。阿摩司書五章八節及七章九節，表示阿摩司本人看見了日蝕，這日蝕是在紀元前七六三年六月二十四日的事。

厄運——因為和外國通商，就將外國的奢侈品，風俗和宗教輸入國內。因着戰爭的影響，中產階級竟變為窮人，甚至淪為奴隸。於是窮人越窮，而富人越富。從社會的表面看來，似乎國家興盛而人民平安。他們用極隆盛的禮節去敬拜雅巍，他們想這樣作就可以得

到雅巍的歡喜。但究其實際，全國人的生活却十分腐化。不道德，不誠實和不公義的事所在皆是。宗教與正義是彼此不相關的。除這些社會與宗教的危機外，而政治的厄運已迫在眉睫。這最大的危險就是亞述強國的大軍，已乘勝而西，勢如破竹的來了。

人物——阿摩司是個牧人，住在離耶路撒冷東南十二英里的提哥亞小村莊裏。他的職業給他默想的時間和與上帝靈交的機會，並且養成他那大無畏的精神。有的時候他因事來到以色列中部的城鎮，在那裏看見了那些社會的腐化與罪惡。他雖是個猶大人，但他却覺得他應當宣傳他的使命給北國的以色列人聽。

被召——阿摩司看見了由亞述來的危險，他推測到其中必定有緣故。他想這緣故由於人民的罪惡所致，因此雅巍要行他的懲罰（七章七至九節）。他雖不以先知作職業，且只是一個無學識的牧者，但自從他聽到上帝的聲音，他就覺得他必須遵從上帝的命令（三章三至八節）。所以他棄掉了自己固有的職業，離開了故國，到北部去做上帝的使者，且警告那裏的人民，說他們的危險是由罪惡招來的。

使命——當着以色列人民和領袖們在伯特利守節期的時候，阿摩司到了他們的中間。先敘述他們仇敵的罪惡，藉以引起他們的注意，以後就斥責他們自己社會裏頭的不公道，奢侈，和富人壓迫窮人，以及虛偽的宗教禮節的種種罪惡；且宣講真正宗教與道德的原則。他說上帝藉着種種的災禍去警誡和拯救他的子民，可是他們都不順服上帝，所以上帝將降下一個更重的刑罰，甚至叫他們被擄到亞述國去（五章二十七節）。阿摩司又告訴他們說，他們所切盼望的『雅巍的日子』，他們想一到那日，以色列人要興盛，以色列人的敵人要受苦。但上帝叫那日將變為可怕的日子，決不是快樂的日子，因為上帝對於作惡的人都要加以懲罰，並不管他是屬乎何國何族。他論到『雅巍的日子』的教訓，影響了很多的在他以後的先知。伯特利的祭司亞瑪謝，像其他的祭司們對於衆先知一樣，對於阿摩司大加反對。於是他就控告阿摩司陰謀造反不利於王室。他們就禁止了他的工作，趕他出境。他不得已纔回到家鄉去。因為伯特利不接受他的使命，他就寫出書來，這書或者是由他口述，叫別人替他寫的。

他的新教訓——阿摩司的教訓共分六個新的偉大真理：

（一）以前的希伯來人相信，雅巍是以色列和猶大的國神，而其他的各國都有他的保祐平安之神。但阿摩司却說，上帝是全世界的主宰（九章七與八兩節）。他雖沒有作進一步的表示他是一神教主義的信仰者，但他却說明世上再也沒有其他的神比得上雅巍。

（二）他對於雅巍的中心思想，是雅巍的公義。但他也證明雅巍之對待犯罪的國家是極有忍耐的。國家如在第一次犯了罪，雅巍並不立刻懲罰他們（一章三節至二章六節，四章六節至十一節，七章一節至六節）。

（三）他說希伯來人是上帝之特別的選民，他們過去所享的恩典和機會是別的國家所未有的。設若希伯來人輕看了這上帝的特恩，他們應受的懲罰必較其他的國為更大。希伯來人既得到上帝之特別的恩典，自應結出好的果子來，萬不可因而自豪（三章二節）。

（四）若是雅巍重懲以色列人，讓外國人來戰敗他們，並不是因為外國的神比以色列的神強，乃是上帝藉用外國人的手來實現他的旨意（六章十四節）。阿摩司說，神看公道

與正義，比保護不忠實和剛愎的子民更爲重要。不管是那一個邦國，凡犯罪的人，就必受懲罰，因爲雅巍是道德的上帝。他甚至論到摩押國之虐待以東人（二章一至三節）。這些崇拜偶像的國家，並不是因爲他們不敬拜以色列的上帝而被審判，乃是因爲他們破壞了這全宇宙的道德律。這教訓實在是在道德觀念上一個極大的進步。自茲而後，希伯來人在道德上盡分的義務觀念，就漸漸的超出乎國界而推及於其他的民族了。

（五）雅巍從未要求過獻祭，他實在也不需要獻祭。他的恩惠並不是這樣容易得來的。他所要的東西，乃是誠實和人與人的公平待遇（二章六至八節與五章二十四節）。阿摩司實在是用誠靈敬拜上帝的開路者。

（六）按照上帝的品格和以色列人的腐化二者相較，阿摩司認爲以色列人之亡國是在所不免的了。他對於將來的復興也是毫無盼望的（九章八節上）。

在他的教訓中有幾個缺點如下：

（一）他始終沒有完全達到唯一神教的信仰。他認爲亞述是一塊不淨之地，在該地是不能敬拜雅巍的（七章十七節與耶利米書二十九章十二至十四節對照）。

（二）他和其他舊約中之著作家是一樣，認爲一切的天災，都是上帝特意藉以刑罰罪人的（四章六節至十二節，參看耶穌的教訓，在路加福音十三章一至五節，和約翰福音九章一至三節）。

（三）他想上帝是很容易聽信別人的話，就改變了自己的主張的（七章三與六節，並參閱約翰福音十六章二十六二十七兩節）。

（四）他本人是富於報復性的人（七章十七節），他認爲上帝也是懷有復仇心的（九章一至四節）。

（五）他對於將來是沒有盼望的。他認爲上帝的懲罰是罪人的報應，而不是藉懲罰去改善罪人的（九章一至四節）。

阿摩司書的內容

一、以色列鄰國罪惡的審判。

一章三節至二章五節

- 二、犯罪三倍重的以色列的審判。
 - 三、先知責斥以色列族的根據。
 - 四、撒瑪利亞的罪惡和刑罰。
 - 五、以色列族不明雅巍的判斷。
 - 六、以色列若不悔改一定滅亡。
 - 七、警告腐化的法官。
 - 八、腐化的以色列人將受俘擄。
 - 九、關乎迫切審判的三異象。
 - 十、亞瑪謝的控告和阿摩司的回答（章節編錯）。
 - 十一、關乎以色列末運的第四異象。
 - 十二、以色列的罪惡快要受罰（章節編錯）。
 - 十三、以色列滅亡的第五異象。
- 二章六節至十六節
 - 三章一至八節
 - 三章九節至四章三節
 - 四章四至十三節
 - 五章一至九節
 - 五章十至十七節
 - 五章十八至六章十四節
 - 七章一至九節
 - 七章十至十七節
 - 八章一至三節
 - 八章四至十四節
 - 九章一至八節上與九節上

十四、復興的光榮（在回國後的一個附錄，看本書

末章）。

九章八節下半又九節下半至十五節

何西阿

時代——何西阿是繼阿摩司而起的，他工作的時期，是由耶羅波安第二的末期起，經過撒迦利雅、沙龍、米拿現、比加轄和比加諸王。第一章至三章的記載，是回想耶羅波安的全盛時代。而第四章至十四章則是回想繼位諸王的紛亂時代。在該紛亂時代中的十二年，即有六個王即位。在七三四年提革拉毗列色第三的侵略成功。他就吞併了敘利亞，基列和加利利。當着何西阿在六章八節中論到基列的罪惡時，並未提到他被吞併的事，這可假定說那時基列的事尚未發生。為研究歷史起見，可參考列王紀下十四章二十三至二十九節與十五章八至二十六節。

厄運——在阿摩司的時候，亞述的軍隊漸漸的逼近了；而在耶羅波安第二死後，又發生了極大的政治糾紛。上邊所述的六王中就有四王是被他們的繼位者所弑。米拿現王之所

以能夠較別人維持較長的時間者，是因為他向亞述納貢的緣故。但這種納貢的舉動，就把他國家的獨立權來斷送了。謀殺、叛亂和戰爭到處皆是，而又勾結埃及，以謀獨立。

人物——何西阿是個北方人，曾受過良好的教育，或者是屬乎祭司階級的。他是北方之唯一的著作先知。他極其愛國，但所負的使命卻不像是愛國的。有好幾年的工夫，他百般的勸告和警誡人民不可為非，但他總是受人的猜疑和拒絕。

他的被召——因為他親身經驗了家庭的愁煩和悲劇，遂明澈了上帝的真性格。他的妻子歌篋對他並不忠心，就離棄他，以致家庭暫時破裂。大概當他與歌篋結婚時，她還是個貞潔的女子。但這家庭的痛苦給了他最寶貴的經驗，所以他以後回想起來，他認為這實在是上帝特意使他與這品行中變的女子結婚，藉以教訓他。他一念及，即認為是上帝的命令（一章二節）。叫他因為歌篋負了他的愛情，便想到以色列負了上帝的愛，而去犯罪；他初雖拒絕他的妻子，但他再想應當再收容她，所以由他的忍耐和寬恕的愛，就贖回了他的棄妻，免得她淪為奴隸；且當她回家之後，他用盡心血去約束她不再犯罪。這種事實都使

他想到上帝對於以色列的愛護必是同樣的深厚，並且有過之而無不及。他給他的第二、第三兩個小孩起名為『不蒙憐憫』和『非我民』，因為他不是這兩個小孩的正式父親。在第一、二、三章，係說同一的事情；特第一章是他人為先知敘述，而第三章則為先知自述，所以不可以為第三章為續第一章。

他的使命——他和阿摩司是一樣的去努力攻擊社會罪惡，此外何西阿又指斥他們崇拜偶像和背叛上帝恩典的罪惡。他說以色列是上帝的新婦，伊雖然不貞，上帝卻仍當愛她，她將來所受的被擄到亞述的災禍，乃是上帝特用此法藉以使他脫離了敬拜巴力。這懲罰是出自上帝的愛，特用以使她改過遷善的。以後上帝還要使她復興而強盛。何西阿的使命是一種警誡和懇請。他形容上帝向以色列所發的煩難說：『以法蓮哪！我可向你怎樣行呢！』（六章四節）；又說：『以法蓮哪！我怎能捨棄你！』（十一章八節）。這都是一個富於愛情的丈夫向他那不忠心的妻子所發的嘆息和請求，也是一個慈父對於一個浪子的舉動。何西阿藉用這兩種懇切的譬喻，於是便大大的影響了他以後的著作家——特別是耶利米（參

看耶利米書三十一章二至二十二節)所描寫的情景極相類似。但以色列人竟不知悔改，於是不數年之久即被亞述大軍所征服，以致撒瑪利亞被毀，而很多的人民被擄到尼尼微去(紀元前七二一年)。

他的新教訓——(一)何西阿是最早的一位傳福音家。他教訓民衆，關乎雅巍與國家的密切關係，雅巍的大愛包容一切，他充滿了饒恕和無時不願他的選民復興。『浪子回頭』的譬喻就胚胎於此。

(二)他是反對拿雅巍和巴力作同樣看待，和表明崇拜偶像是個愚笨與罪惡的第一個人。

(三)他嚴斥以色列外交政策的愚魯，和信任埃及或亞述而不信任雅巍的罪惡。

(四)他也反對獻祭，他聲明雅巍是願意人們憐恤他人，且願人對於他有明白的認識(第六章六節)。

(五)何西阿不主張君主政體，而傾向神權政治。關於這點，他對於以後的著作家有

很大的影響。(例如撒母耳記上十章十七至二十七節與十二章；且耶利米也認猶大國最後的四個王是毫無用處，參看耶利米書二十二章十三至三十節，等等。)

(六)他對於上帝懲罰人類的觀念大見進步。阿摩司認爲被擄的懲罰，是完全一種罪惡的報應，沒有其他的用處。但何西阿卻認爲這懲罰的動機是在教訓與改變被擄者的品格，使之重新復興。

(七)何西阿採用最早猶大歷史家所用的一個譬喻(出埃及記四章二十二與二十三兩節)，上帝是位父親，他一定要報復加害於他的長子以色列國的人。他又把這譬喻加以變通潤飾，像一幅圖畫顯示於世人，上帝如何教導他的以色列學走，且訓導以色列完全像一個小孩一樣(十一章一至三節，七章十五節)。以後的先知們就時常的借用他這新譬喻了；例如賽亞書一章二節，耶利米書三章十九至二十二節，和三十一章十八至二十節，申命記一章三十一節與三十二章六節。

何西阿是在被遷徙至巴比倫以前的先知中之一位，最富於創造力和教訓力的先知。以

賽亞、申命記、耶利米、第二以賽亞書和耶穌都受了他不少的影響。在他的教訓中，有很重大的缺憾，就是他以為人民被擄到亞述去，不能在那地方崇拜雅巍，耶利米首先改正他這樣錯誤的觀點。（比較何西阿九章三至五節耶利米廿九章十二至十四節。）

何西阿書的內容

- | | |
|--------------------|--------------|
| 一、何西阿妻子的放蕩和她所受的刑罰。 | 一章二至九節三章一至四節 |
| 二、以色列人的放蕩和刑罰。 | 二章二至十三節 |
| 三、以色列復興。 | 二章十四至廿三節 |
| 四、雅巍給以色列人的責罰。 | 四章 |
| 五、祭司和王室的罪。 | 五章一至十四節 |
| 六、沒有真正的悔罪改過。 | 五章十五至七章七節 |
| 七、國家墮落的證據。 | 七章八節至八章三節 |
| 八、雅巍斥絕以色列諸王和偶像。 | 八章四節至十四節 |

九、將要被擄的恐怖。

- | | |
|-----------------------|---------------|
| 十、以色列宗教的腐化行爲與不能避免的審判。 | 九章一至九節 |
| 十一、不論何國播種的是什麼收穫的也是什麼。 | 九章十節至十章八節 |
| 十二、雅巍像父親的愛和眷顧他的選民。 | 十章九節至十五節 |
| 十三、以色列人自入迦南就對於雅巍不忠實。 | 十一章一至十一節 |
| 十四、雅巍完全毀滅犯罪的國。 | 十一章十二節至十二章十四節 |
| 十五、何西阿後來的勸告和應許。 | 十三章 |
| 十六、豫言以色列被擄後必還能恢復。 | 十四章一至八節 |

（參閱本書第八章廿二條）

注意：何西阿書的原本在舊約的一切書中算是最傳訛失真的一部，所以時常不能把這
位先知的原意弄清楚。

以賽亞

時代——當着以賽亞在耶路撒冷開始工作的時候，何西阿尚在北部國家傳道。他被召的時候正當着這偉大的烏西雅王去世（在紀元前七四四年）（六章一節）。欲參考該時代的歷史，請看列王紀下十五章一至七節十六章和十八章至二十章。

人物——以賽亞是耶路撒冷的一個年輕公民，大概當他二十歲的時候就蒙召。他在朝廷的位置足以證明他是貴族的後裔。他有結婚，人家稱呼他的妻子爲『女先知』（八章三節）。他對於以色列的歷史很有研究。很受了歷史中高貴思想的鼓勵。約有五十年之久他是猶大的中心人物，因爲他是位愛國志士、宣道者、社會改造者、政治家、神學家和詩家。他並不受種族偏見之拘束，且相信只有公義可以提高國家的地位。

他的被召——當在耶路撒冷的聖殿裏看見了一個異象的時候。他覺悟了上帝的臨在和真性格，他看明了上帝是萬有之源，莊嚴神聖，而且潔白；於是他就發現了他自己的不聖潔，和他國家的罪惡。自從他覺得上帝已饒恕了他的罪和洗淨了他的污穢，他就聽見了上帝

的宣告要他去叫他的同胞悔罪。只有這樣，他的同胞纔可以得到饒恕，而成爲聖民，配得起敬拜神聖的上帝。這種異象在他的腦海中是永遠沒有消失過。他每次講道時都得到了這異象很大的鼓勵。本着這異象，他攻擊社會的惡習，宗教的謬行，和藉以指導政治的方略。

他的使命——阿摩司已注意到上帝的公義，何西阿也講論到上帝的愛，而以賽亞的最大貢獻卻是上帝的聖潔。但他所注意的聖潔，是在道德上的聖潔，決與普通所謂物質上的聖潔不同，且亦比以後的祭司們所認爲禮儀上的聖潔高出萬倍。他認爲祇注意表面的宗教是上帝所痛恨的，且一切的社會罪惡必要受懲罰。他爲他的長子起名施亞雅述，意思是餘剩的人民必再回來，這是表示他的信仰說，雖然全國人民將都被俘擄，但還有少數人將要悔改，因這悔改而重新懇切的敬拜上帝和回歸故土。他所傳的消息是淒涼中而又有一線希望的。以賽亞絕不像阿摩司把以色列描寫得完全毀滅而無望。他聲明恩惠的日子尙未過去。

厄運——以賽亞的工作可分爲四個時期。在每個時期中都有特別的危機，迫使他與上

帝合作去奮力拯救他的國家。

第一個時期（紀元前七四四至七三五）——在國家長治久安之後，又加上烏西雅王的死，國家或者快要發生了紊亂，像北國所已經發生的狀況。亞述的軍隊節節進迫，以色列爲猶大的外脣，外脣一亡，猶大之危岌，也自然迫在眉睫了，以賽亞際此危急之秋，努力反對社會的罪惡，宗教的浮泛與偶像的崇拜，且警告民衆說上帝的懲罰快要來了。

第二個時期（紀元前七三五年）——以色列王比加和敘利亞王利汎締結小國同盟以抵禦亞述王提革拉毗列色第三的侵略（在列王紀下十五章十九節中亞述王叫作普勒），因而勉強猶大王亞哈斯加入。亞哈斯王拒絕他們，他們就起聯軍要圍攻耶路撒冷，強他入盟。以賽亞在該時是很鎮靜而且自信。他斷定他們必被亞述所亡。並且告訴亞哈斯不要害怕，但同時警誡他說，他不要祇向亞述求援，最好是信靠雅巍。可惜亞哈斯是個膽小的人，始終不信。以賽亞爲要證明他的豫言是真實的，遂拿孕婦作譬喻說，在那婦人所懷的孩子還沒有能够分別食物的好壞以前，以色列和敘利亞的人民就要完全斷絕了。以賽亞又說，雖

然這王的缺乏信心，此婦人將對於雅巍有充分的信靠心，所以替她的兒子起名叫做『以馬內利』，這『以馬內利』的意思就是『上帝與我們同在』。但亞哈斯早已決定去向亞述求援。他拒絕了以賽亞的忠告，於是國家的獨立遂因而喪失。當着耶路撒冷城被以上二王圍攻緊急的時候，亞哈斯在城牆上把他兒子殺死向雅巍獻祭，盼望這樣就可以打動雅巍的心去幫助他打勝仗（列王紀下十六章三節）。以賽亞爲次子起名叫瑪黑珥沙拉勒哈施罷斯，意思是速勝快搶；並且在聖殿門外立一木牌，將這個名寫在上面，表明大馬色和撒瑪利亞不久將成爲亞述人的劫掠品；同時宣稱猶大因爲不信的緣故，也要滅亡。以賽亞的豫言不久即完全應驗了。第二年亞述的軍隊即佔領了敘利亞和以色列；又十三年後北國也就滅亡了。

注意：以賽亞七章十四節應當譯爲：『……一個年輕懷孕的婦人』。牠是指着立刻的

將來說的，卻不是指着七世紀以後的事。約在紀元前二百年之亞力山大城中所

譯之舊約的希臘文翻譯本內，很錯誤的譯爲『有童女將要懷孕生子』；而這種

錯誤又被馬太所引用，因為他是喜歡引證舊約，他想藉舊約可以使他的言論更加確實。

第三個時期（紀元前七一一至七〇一）——在七一年亞實突受埃及的變動，背叛亞述，且強邀猶大加入。以賽亞肉袒赤足遊行三年，做將來埃及人被俘擄的徵記，藉以表明猶大倚靠他的錯誤。設若他們這樣作，他們將都穿上奴隸之破舊的衣服而成爲僕人了。以賽亞那時的使命，是說猶大既然很愚魯，承認亞述做他的上國，就猶大必須對他忠心。僕倖得很，希西家竟聽從了他的忠告。

在七〇四年米羅達巴拉但遣使到耶路撒冷，假裝去問候希西家的病。他背叛了亞述王，使巴比倫獨立而自行統治有十年之久，但在七一〇年被亞述王撒珥根所逐而喪失王位。七〇五年撒珥根死，他又想作亂恢復他的王位，於是他就請猶大去幫助他。以賽亞極嚴厲的責斥希西家的愚魯不應接納了他的使臣。不久米羅達巴拉但竟被亞述的新王西拿基立所敗，他於是被逐出國境。

撒珥根死後，猶大又想叛亂。以賽亞又警告王和貴族們，並對於他們的腐化嚴加責斥，但他這次的警告是歸於失敗了。他們對於他的建議置之不理，於是親埃及黨得了勝利。希西家剛纔征服了非利士人，且努力在耶路撒冷建築防禦工事，他在地底下修了一條水道，使城內的飲料不至缺乏；所以他對於他的兵力頗覺自信。在七〇三年埃及法老遣使到耶路撒冷催其速叛亞述。以賽亞證明埃及是靠不住的，但希西家不聽而加入了聯盟，於是自己招了禍患，不久猶大的鄉村，就受盡了亞述軍隊的各種蹂躪，這些軍隊是十二分殘忍兇悍。祇有耶路撒冷未遭劫掠，這是希西家用聖殿裏、皇宮裏、和府庫中一切的財寶給他們，藉以換得耶路撒冷的安全（列王紀下十八章十三至十六節）。已有人發現了西拿基立記載這次戰爭的碑文。這碑是存在英國博物院裏。這碑文與其他一切古今的戰勝記載，同爲過甚誇大之詞。碑文云：『但是猶大希西家不願在我的轄下；我就用撞城器、攻城機、步兵隊、炸彈、大斧攻破了他四十六座堅城，和無數的關隘。並擄掠了男女老幼二十萬零一百五十人；至於騾、馬、驢、駝、牛、羊則不可勝數。我把他圍在他的京城耶路撒

冷裏，像烏兒被囚在籠中一樣。我便於其週圍掘壕，凡從門中出來的我必嚴懲。……除他過去每歲所應納的貢外，我又加重了他的納貢和獻禮。……除三十「他連得」金子和八百「他連得」銀子外，我還帶回許多的光華寶石、象牙牀、象牙和象牙的寶座、無數的寶貝，以及公主，妃嬪和男女樂師，到我的京城尼微來。他遣使獻貢和投降。」（注意：「他連得」金子約值六千鎊(26000)，「他連得」銀子約值四百鎊(2400)。

第四個時期（約紀元前六九〇）——按照列王紀下十八章所載，似亞述之攻擊猶大，僅爲一次；其實十六十七兩節所載，西拿基立圍攻耶路撒冷之時期，中間相隔至十一年之久。考本章十三至十六節論到該戰役的時期爲七〇一年（這日期是我們剛纔敘述的）。然十七節至十九章末則論到另一個戰役是在紀元前六九〇年。茲將該戰役內中十一年間斷的憑據錄下：

（一）亞述另一紀念碑上記載着西拿基立攻打埃及的事，或者當他出師攻埃及及時恐耶路撒冷謀襲其後，所以纔中途決定先攻耶路撒冷。

（二）在七〇一年以賽亞警告王和貴族，指責他們的錯誤，且說他們必不得拯救。

（以賽亞書二十二章一至十四節，二十八章七至二十二節，二十九章一至十五節，三十章一至十七節三十二章九至十四節）但在六九〇年，以賽亞用雅巍的名應許耶路撒冷將被拯救，該時他並沒有責斥任何犯罪的事情（列王紀下十九章五至七節）。

（三）在七〇一年王和貴族們都不聽從以賽亞。但在六九〇年，他們請求以賽亞的幫助和忠告（列王紀下十九章一至十四節）。

（四）在七〇一年希西家用了很多的錢向西拿基立換得耶路撒冷的安全。亞述王決不於他納貢投降之後，又馬上去攻打他。

（五）在七〇一年特哈加尚不能作埃及和埃及提阿伯軍隊的領袖，因爲他在六九〇年前未登基作王。

（六）列王紀下十九章二十五至三十七節記載西拿基立被弑是在他剛從巴勒斯丁班師之後；但這事直至六八一年纔發生的。

由以上之憑據看來，現在大多數的學者都相信，上帝施其大能把耶路撒冷從亞述強國的手裏拯救出來，這種偉大的拯救不是在七〇一年，乃是在六九〇年。這拯救給予了全國一種深刻的紀念，因為猶大未發一矢而竟退了亞述的大軍，但此處惟一之難題即希西家在位的日期是否在七二五至六九六年，而學者們卻不敢加以肯定。

西拿基立向希西家作無理的要求。希西家即遣人召以賽亞。以賽亞奉雅巍的名鼓勵他，告訴他說：上帝必敗亡那驕傲的亞述。耶路撒冷城被圍已久，當着除以賽亞外一切的居民都完全失望時，他們的敵人竟忽然解圍。關乎這解圍的原因，在列王紀內有兩種記載：（一）西拿基立聽見了巴比倫的叛變消息，他不得不馬上班師（列王紀下十九章七節）；（二）他的軍隊受了瘟疫的傳染（列王紀下十九章三十五節）。希羅多德對於這事的記載是說亞述兵士的弓弦被老鼠咬斷了，所以不能繼續攻打耶路撒冷城。

舊約從此沒再提到關乎以賽亞的事情。傳言他在瑪拿西的時代被鋸解。（參看希伯來書十一章三十七節。）

以賽亞書的內容

第一期（七四四至七三五）

- （一）以賽亞的被召與委任。
- （二）雅巍的葡萄園和其中的壞果子。
- （三）以賽亞所得關乎猶大和耶路撒冷的啓示。
- （四）雅巍對於不法以色列人繼續的審判。

第六章

五章一至二十四節十章一至二節

二章一節與六節至四章一節

九章八節至廿一節十章三至四節

五章二十五至三十節

第二期（七三五）

- （一）大馬色和以色列的滅亡已近。
- （二）以賽亞向亞哈斯所說的話。
- （三）亞述必征服撒瑪利亞和大馬色。
- （四）猶大因不信雅巍所得的厄運。

第七章

十七章一至六節與九至十一節

八章一至四節

八章五至二十二節

(五) 撒瑪利亞快要滅亡。

二十八章一至四節

(六) 警告非利士國，告訴他們以亞述王撒縵以色

第五要攻擊他們。

十四章廿八至卅二節

第三期(七一至七〇一)

(一) 埃及與埃及提阿伯將為俘虜。

二十章

(二) 米羅達巴拉但的使臣(錄自列王紀下二十章

十二至十九節)。

三十九章

(三) 警告耶路撒冷的執政者。

二十八章七至二十二節

(四) 設一喻言證明雅巍用智慧的方法，待遇他的

二十八章廿三至廿九節(這幾節

子民。

或者不是以賽亞寫的)

(五) 雅巍對待犯罪的京都與人民的宗旨

二十九章一至四節與六節九至十

四節

(六) 和埃及聯盟的錯誤。

二十九章十五節與三十章一

至十七節

(七) 雅巍顯現以懲罰亞述。

三十章二十七至三十三節(這幾

節或者不是以賽亞寫的)

(八) 和埃及聯盟難免的結果。

三十一章一至四節

(九) 給耶路撒冷自信婦人的警告。

三十二章九至十四節

(十) 耶路撒冷極重的罪辜。

二十二章一至十四節

(十一) 耶路撒冷和猶大的悖逆與懲罰。

一章二至二十六節

(十二) 給舍伯那的責斥與以利亞敬的應許。

二十二章十五至二十三節

第四期(約在六九〇年)

(一) 雅巍傾覆驕傲的亞述。

十章五至十五節與二十四至三十

四節

(二) 雅巍於忽然之間斥逐亞述的軍隊。

十七章十二至十四節

(三) 雅巍審判亞述宣言的尾聲。

十四章二十四至二十七節

十章十六至十九節

(四) 西拿基立的要求和以賽亞的指導。(門人從

以賽亞故事中摘錄出來的。)

三十六至三十七章

彌迦

時代——彌迦是和以賽亞同時的青年。在彌迦書一章五至六節中記載着撒瑪利亞陷落的事，有的學者認為是將來的，而有的學者則認為是過去的。一章十至十六節是提到猶大在亞述軍隊臨到時的恐怖，這恐怖共有兩次(一)七二〇年；(二)七〇一年。這後者之年代，大約就是這位先知傳道的時機。

厄運——亞述軍隊的來侵(看以上論到以賽亞之第三時期中的記載)。

人物——他的性格與精神很像阿摩司。他的勇敢和率直則超過一切的先知。他的家是

在猶大西邊山麓，離迦特很近。在那裏可以望見沿海諸平原。該處是亞述軍隊攻猶大和埃及的行軍要道。他是一個鄉農，人皆稱他爲『窮人的先知』。他曾受過家庭破裂的痛苦。所以他從痛苦中得到不少的經驗(二章四與九節)。他像以賽亞那樣兩赤身露體，遊行報告猶大將受蹂躪，如同撒瑪利亞一樣(一章八節)，但他卻不像以賽亞，即他不是個政治家。他很愛用雙關語。在一章十至十六節中就有九句雙關語。其他的先知們也是愛用雙關語；例如阿摩司書八章二節，耶利米書一章十一與十二兩節，二十三章三十三節，和以西結書二十章二十九節，等等。

他的使命——他警告國人，使他們知道國內的罪惡是國家衰弱和敗亡的豫兆。他指斥社會的各種錯誤；如壓迫窮人，法官的貪暴，買賣的欺詐，和先知們的唯利是視等。他大膽責斥猶大的殘暴執政者。他公然的倡說因爲他們的罪惡，致使聖錫安城將被耕種如同田地。這實在是個新思想——人民聽了這言論大受打擊，激動了他們的暴怒。因爲他們相信耶路撒冷是神聖不可侵犯的——雅巍的尊榮，是與這城的存在，有密切的關係。他也用高尚

的言語把宗教真理的內容用大綱寫出來，且表明雅巍對於獻祭的儀式是毫無趣味的。（六章一至八節——但有些學者認為這幾節書是後人寫的。）

結果——希西家和他的臣僕大受他的感動，他們於七〇一年的恐慌過後就大行改革。約在一百年後，耶利米因說同樣的話，論到耶路撒冷的不幸，被捕下獄，可是他們回想到彌迦的勇敢和王對於他之警告的敬重，就把耶利米來釋放了。（看耶利米七章八至十五節與二十六章八至十九節。）能親自看到自己工作的結果之先知為數很少，而彌迦就是其中之一。這些社會錯誤因為已經經過他的嚴格責斥，以後的先知就不必多加注意了。

彌迦書的內容

- 一、雅巍審判犯罪的撒瑪利亞和猶大 一章一至十六節
- 二、欺壓窮人。 二章一至十一節
- 三、猶大之宗教與政治首領的罪惡。 三章
- 四、以色列人對於雅巍品格的誤會。 六章一至八節

五、耶路撒冷的罪惡和懲罰。

六章九至十六節

六、人民的完全墮落。

七章一至六節

注意：二章十二與十三節，四章至五章與七章七至二十節是後來增補的。（參看本書末章。）

那鴻

歷史——自彌迦至那鴻中間那段長歷史，請參看本書西番雅篇第九三節。

時代——這本書寫的時候，是在六六〇年，當亞述佔據挪亞們（底比斯），和六一二一年當尼尼微被毀的中間寫的。亞述之佔挪亞們是載在三章八節中；而尼尼微之被毀則未曾錄入，此足證明這事在該時尚未發生。因為設若在那時發生，那鴻一定很喜歡把牠記錄下來。那鴻著此書的時候約在紀元前六二六年——六二六年是在古史中的一個重要日期。

厄運——六三〇年西古提人侵佔西亞細亞和敘利亞，於是亞述人就失掉了西部的屬國。埃及早已宣佈獨立，而亞述亦無力顧及，所以這個大國已呈現瓦解之勢了。在六二六

年亞述最末一個緊要的皇帝亞述巴尼巴死，尼布甲尼撒的父親拿布巴拉撒遂自立做巴比倫王，脫離亞述的羈絆，建立了第二迦勒底帝國。那鴻見亞述已四分五裂，不禁發生了新盼望和歡欣之心。

人物——他的生活無從稽考，祇知他是伊勒歌斯人——猶大的一個鄉村，但今日已不知這村址是在何處。他是一個詩家，當他描寫這偉大的尼尼微城被攻擊和劫掠時，他的筆墨如生而文體卓絕。但在他的著作中很少有宗教的價值，所以把他列在先知中很是勉強的。

使命——那鴻的使命與以前的先知不同。以前的先知們都是宣佈以色列和猶大之將來的審判；而那鴻卻論到殘暴亞述的滅亡。他著了一篇凱歌，詠敘那壓迫猶大和衆小國之強暴亞述的末運。他不是單爲自己的國家吐憤訴鬱，也是爲當時被壓迫的諸國發洩怨恨，去盡量的嘲罵那殘忍的亞述。此歌實在堪稱爲一篇古代的長恨歌。

後來在尼希米的時代有一個編纂人，有所感觸，遂在那鴻書首題了一首詞，用亞述的滅亡證明上帝管理全世界的公義。他宣稱猶大的懲罰業已完畢。雅巍將不再使他的人民受痛苦，且將使他們從俘虜而重歸巴勒斯丁（一章二至十節）。這首詞如當時盛行的冠頭詩的體裁一樣——就是每句的頭一字是用希伯來字母順序排列下去。

大概這位編纂人在本書內加添了幾節安慰和有盼望的話，這些話是應許說現在雅巍指斥他的選民的日子業已過去，他將不再使他們受痛苦，且將把他們的敵人加在他們肩上的鞭打碎。他們不久就要看見傳報好消息的脚立在高山之上（一章十二與十三及十五節，二章二節）。

那鴻書的內容

（甲）那鴻的異象——論到尼尼微的一種神諭。

（一）雅巍對於亞述的定罪。

一章十一與十四節

（二）戰爭的恐怖——瑪代人的來侵。

二章一節

（三）強敵將臨和攻擊的景況。

二章三至五節

(四) 尼尼微城的陷落。

二章六至八節

(五) 城市的劫掠。

二章九至十節

(六) 尼尼微原爲獅洞。

二章十一至十二節

(七) 尼尼微因罪受毀滅。

二章十三節和三章一至四節

(八) 尼尼微受諸國的輕看。

三章五至七節

(九) 尼尼微的衰弱。

三章八與九兩節

(十) 尼尼微敗亡的時機已成熟。

三章十至十三節

(十一) 抵禦的徒勞。

三章十四至十七節

(十二) 無可救藥的衰弱。

三章十八與十九兩節

(乙) 編輯人在本書內的增補品——有盼望和安慰的言語(一章十二節，十三節，十五節，和二章二節)。

(丙) 附錄：一首以字母爲序的詩論到雅魏之復仇的憤怒(一章二至十節)。

西番雅

時代——除與衆不同的先知那鴻而外，由以賽亞和彌迦至西番雅的中間隔了一段很長的時期，在這時期中猶大沒有先知的聲音。以賽亞和彌迦的教訓極其高尚，猶大人不能領會。希西家死後，他的兒子瑪拿西繼位。瑪拿西是猶大一個最惡的君王，他在位約有五十五年之久，他又重回到舊的野蠻信仰。他不但維持希西家改革的功業，反仿效異邦人以輸入亞述和別國的異端邪說(列王紀下二十一章二至七節)。著作歷代志的人，以爲瑪拿西必有悔悟；否則不會做王到這樣的久(歷代志下三十三章十一至十三節)。人民見亞述的大兵將至，勢如破竹，所向無敵，不免心意惶惶，既沒有趨避的方法，自然很容易被引誘去求助於那法力無邊的亞述神祇。他殺害了先知和敬拜雅魏的人(列王紀下二十一章十六節)。相傳以賽亞就是在這時候被鋸解的。瑪拿西又奉事埃及的神祇亞門，并把亞門的名，來名他的兒子。他的兒子和他一樣的兇惡，幸而他在位祇有兩年。這兩個昏君在位的時候，沒有一個先知敢說話，他們若是不滅口，就是被殺。雖然如此，還有幾個熱心的

先知和祭司在城外祕密的地方暗地聚集，編修新法典。編好了就祕密藏在耶路撒冷的聖殿裏，盼望在較平安的時節能夠發現。這新法典於六二一年當着重修聖殿的時候就被人發現出來。這部新法典就是申命記的中心——十二章至二十六章及二十八章，又把五至十一章做牠導言的材料。且約西亞藉着這新法典的教訓對於一切大加改革（看列王紀下二十二章八節至二十三章二十四節）。在亞們王死後的不數年之久，當着亞述遭遇好幾種戰禍的時候，除那鴻外又出了兩位先知。這兩位先知的名字叫西番雅和耶利米，他們二位大約都是在紀元前六二六年。

厄運——瑪拿西所輸入的異邦宗教大為流行，真宗教就受了大的打擊。西古提人既佔領西亞細亞以西和奪取亞述所屬之巴勒斯丁，他們便沿海岸向埃及的大路急進，而沿途肆意劫掠和殺戮。猶大雖不正當其衝，可是很怕他們改途來犯。恰巧在他們快到猶大邊境的時候，忽然急急向原途歸去。猶大人或者是因為答謝這次逃脫了西古提人的侵掠，就即時重修耶路撒冷的聖殿。正修理這殿的時候，他們就發現了那新法典（紀元前六百二十一年）。

人物——西番雅是希西家的玄孫，也是當時在位之約西亞王的從兄弟，所以能影響社會很大。他研究以賽亞的著作，在他的書中有幾處可以發現以賽亞的教訓（對照西番雅書一章十四至十七節與以賽亞書二章十二至十九節）。他極熱心改革社會，並專誠效忠於雅巍，他的工作有與以利亞相同的地方。他為人鏗直，大概給了約西亞不少的感化。這或者就是約西亞之所以能勝過遺傳性而成爲一個明主的大原因。

他的使命——他的目的就是要引起衆人的注意和實行改革的方針。他說『雅巍的日子』到了，但這日子並不是歡樂，乃是懲罰。（對照阿摩司書五章十八至二十節。）他所傳的是不祥的使命，一點希望也沒有。他責備猶大的執政者和法官的背叛上帝，商人和富人的自私，先知和祭司的邪行。他又宣言非利士人、埃及人與亞述人將受同樣的災禍；而西古提人就是神之刑罰的使者。祇有在謙卑和公義裏頭纔有希望。他們若專誠的將心供獻給上帝再實行雅巍所喜歡的公義，他們可在『雅巍的日子』來的時候避免了那災

禍。西番雅是在舊約的著作家中之第一個充滿了末世論思想的作者。約西亞之在發現法典後的大改革，就是他教訓的結果。

西番雅書的內容

(甲) 這位先知的神諭：

(一) 雅巍審判猶大的日子。

一章二至十八節

(二) 雅巍不久將審判萬國。

二章一至七節與十二至十五節

(三) 耶路撒冷領袖們的罪惡。

三章一至七節

(乙) 在俘虜時期的增補作品：

摩押與亞捫的懲罰。(參看本書第一七四面第七項) 二章八至十一節

(丙) 回國後的增補作品：

對於耶路撒冷將來的擁護和慶幸——一種關於將來上

帝國通常的豫言。(看本書第二四三面第十二項)——三章八至二十節

第五章 巴比倫時代諸先知

巴比倫時代的大事表附中國與之同時的帝王時期

紀元前

中國年代

六一二年

尼尼微陷落。

周頃王時代

六〇八年

米吉多之役。約哈斯繼約西亞的位，被法老尼哥所

廢。

六〇八至六〇五年

猶大為埃及省。

六〇八至五九七年

猶大王約雅敬。

六〇六年

定王

六〇五年

迦基米施之戰，巴比倫敗埃及。

六〇四年

哈巴谷被召。耶利米寫他的第一部書。

六〇四至五六二年

巴比倫王尼布甲尼撒。

五九八年

約雅敬叛巴比倫。

五九七年

約雅敬死。約雅斤在位三個月。耶路撒冷被圍。猶

大人第一次被擄至巴比倫。西底家卽王位。

五九四年

猶大謀叛巴比倫。

五九二年

以西結被召。(或者較早十年。)

五八六年

西底家叛。耶路撒冷被毀。猶大人第二次被擄。

五八五年

基大利爲猶大總督。建都於米斯巴。

五八二年

基大利被刺。遺民攜耶利米逃往埃及。猶大人第三

五八一年

次被擄。(或者此日期應較早二三年。)

五七一年

次被擄。(或者此日期應較早二三年。)

五六二至五六〇年

以未米羅達統治巴比倫。

五六一年

約雅斤在巴比倫獄中被釋放。

五五一年

第二以賽亞書脫稿。

五四六至五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五四四年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

五三八年

波斯王古列佔據巴比倫帝國。

耶利米

甲 在被擄前的先知

時代——耶利米開始工作的時候，是在亞述時代末葉與巴比倫時代的初期。他受召是與那鴻和西番雅二人同時，約在紀元前六二六年。

人物——他是生在亞拿突，在耶路撒冷的東北約當華里八里之遠。約在三百五十年前，所羅門會將亞比亞他講在那裏（列王紀上二章二十六節）。耶利米的祖上大約是做祭

靈王

子產生

簡王

孔子生

景王

司職務的。他家庭的環境是很安適的，他的天性是很安靜不好顯露頭角而富有隱士之風。他是很愛家庭生活的人，際此國家多事之秋，他絕不像能成爲一個先知的人。他是一個愛國志士，爲要救國和效忠於上帝所委託他的工作，不得不改變他的癖性。離開家庭，犧牲結婚的快樂，在那剛復怨憤的人民中，隻手無助的做了五十年的見證者與先知，去反抗王室與貴族。他的主張是像是不愛國而且服從巴比倫的，他因此受了種種的迫害與侮辱。他的敵人設法要殺死他。他不時受着鞭笞和陷於繯絏之中。他被仇人陷害拿賣賊的名義把他下獄，且把他放在污泥池中要使他活活的餓死，幸而被一位埃及提阿伯的太監拯救了。他羨慕國人的同情和友誼，可是反受他們的憤恨與譏諷。他幾次的要想放棄了他的工作而永不再開口，但他竟被對於上帝之忠心和愛國的熱誠所驅使而欲罷不能（二十章九節）。他與上帝有密切的生活。他常同上帝理論和爭辯。而他有時也向上帝指責和批評。其他的先知們祇向我們宣傳他們的使命；但耶利米卻除宣傳使命外，還把他同上帝靈交的祕密顯露給我們。在他的經驗中我們看得出來，他的懷疑和他的信仰是一樣的有價值，他的失敗和他的成功對於我們是有同等的益處。他個人一切的懺悔就構成了他本人著作中的寶藏。這一切的經驗都證明他那很明顯的教訓是：宗教是個人與他所信仰的上帝之關係。他受了過去先知——特別是何西阿——的影響很大，他把這影響又轉而影響了以西結和第二以賽亞。他是本國中之最大英雄之一，他愛那些反對他的人（八章十八節至九章一節），但無論他們如何的威嚇和反對，他終是努力宣傳他的主張。有很多人把他列成爲諸先知中之最偉大的先知。有人常稱他爲『哭先知』，但這是錯誤。自然他因爲他同胞的罪惡而心中非常的難過，再加上他看到他的國家不久將大難臨頭，而更爲心焦；但他的憂愁卻是充滿了丈夫氣概。人所以認他爲好哭的原因，是因爲希臘文聖經錯認『哀歌』（Lamentation）爲耶利米所著作的所致。據希伯來聖經，哀歌一篇爲一隱名氏所作。

他的被召——他被召的時候，還是一位青年。那時國家的景況，正和以色列國在何西阿的時候一樣。他怕那已經臨到以色列國的災禍，也要臨到他的本國。西古提人的興起和來侵，他認爲是上帝的懲罰，而這懲罰是應得的。他在定意做先知以前，曾經過一番奮

關。他的天性實在不宜於活動的工作；但他覺得在任何平常的事物中上帝都要選召他：例如（一）他聽見上帝告訴他說上帝特意生他去作先知。（二）在冬季後開花最早的杏樹向他示意說，這監視他所創造之宇宙的上帝也是極其注意他的話，無時不思想得成就。（三）那燒開的鍋從北瀉下來，叫他想到是表示野蠻的西古提人將從北方來毀壞國中的一切（一章四至十五節）。他也像摩西那樣的躊躇，可是神鼓勵他，允許和他同在，並且告訴他應當說的話，叫他不要害怕（一章九至十節與十七至十九節）。那時他的國家正在需要人用雅巍的名去警告人民，這種需要給予耶利米的鼓勵，和給予以賽亞的是一樣：但耶利米之與上帝的同在，較以賽亞還要深刻的多（參看一章九節與以賽亞書六章六節）。

他的工作與使命——耶利米被召後的生活可分爲五期：

（一）從他的被召到約西亞死（六二六至六〇八年）。——西古提人的進迫，和人民的崇奉異教，使耶利米不得不藉雅巍的名去反對和警告他們。他起初想西古提人是上帝所指定去刑罰猶大人的使者（五章十五節六章第一節），可是多年之後他看到這個刑罰是要

從巴比倫人的手裏來了。他第一次的宣講就是責備人民不忠於雅巍，並請他們要悔罪改過。在六二一年新法典（申命記的中心）從聖殿中發現出來。耶利米和西番雅兩先知都贊助約西亞王照新法典內所述的，去改革一切不善的政事。但不久耶利米感覺那所改革的事爲不足，因爲民衆對之不表同情，所以要改革他們的心，所需要的，當給以比新法典爲更有力的（看三章十節，六章十四節與八章八節）。

約西亞在位的時候，亞述的威權漸漸的喪失，猶大的勢力伸展到北部耶斯列平原；從這地方，約在百年前，有一大批人民被擄到尼尼微去。耶利米是何西阿的私淑弟子，他對於北部人民的表同情是和對於自己的國家一樣。他懇勸那散落遺剩的以色列人歸順雅巍；並且應許他們若是悔改，就可得赦宥。他認定上帝委託他的工作不祇是限定於國內人民。他的愛國和對於上帝的觀念並不是狹義的（三十一章二至六節與十五至三十節）。紀元前六〇八年的前十年中，沒有記載耶利米有什麼活動，他或者已經回到亞拿突去。但大概是當他於六〇四年把記憶的編成書籍時，他已把他過去的演講詞忘了許多。

(二) 約雅敬王在位時期(六〇八至五九七年)——這位賢君約西亞當埃及來犯時，他爲國家的獨立而奮鬥，竟戰死米吉多陣上。由西古提人的入寇，致使巴勒斯丁脫離了亞述的管轄，於是約西亞一帆風順就能使國家獨立。他的年齡不及四十而遭暴死，且當時有一女先知名戶勒大，也曾豫言他要平安歸到墳墓(列王紀下二十二章二十節)，致使當時敬拜雅魏的人都發生了煩惱和驚慌，更使數世紀以後的宗教思想家也發生疑難。在三百年後歷代志的作者想去解決這個難題，便加上一種說法，說是上帝已委任了埃及，且使尼哥去警告約西亞不要和他作對。似這種說法是沒有一個先知能與之表同情的。(歷代志下十五章二十至二十五節。再參照在歷代志中的一篇同樣的增補品，這作品是論到瑪拿西的悔改以致他在位的時期延長。歷代志下三十三章十一至十三節。)

耶利米正在這個緊急的時候又出來了。先知派公立約西亞的第二子約哈斯爲王，但在位未及三月即被法老尼哥加以繯綫帶到埃及，從此一去，就沒回來。尼哥立約西亞的長子約雅敬爲王，他推翻先父的一切政策，正如瑪拿西推翻希西家的先知一樣。他痛恨耶利米，他多次要想把耶利米置之死地。但這位先知並不因此而停止他在王和人民前宣傳人生與宗教真理的工作。他與以後的先知和詩人一樣的懷疑着，爲什麼惡人竟能興旺？且常常和上帝辯論這個問題(十二章一與二兩節與四節)。他對於不合理的宗教是不滿意的，但他像二百年以後的約伯記之著作人一樣，不得不用一種不完全的解釋來勉強自己滿意；就是上帝的僕人千萬不要喪志(十二章五與六兩節)。

耶利米如同本國中的其他先知，時常用表演的譬喻去加強他的教訓。該時他將一塊腰布埋在附近的一個村莊的石縫裏(不是靠近伯拉河！)，到牠腐爛的時候又重新挖出來；這是藉以教訓人民，使知上帝必丟棄那腐化的國家(十三章一至十四節)。不久他又在一處陶器店中買了一個陶器，他將此陶器打得粉碎，這是比喻猶大業已腐化，其毀滅當不遠矣(十九章一至四節和十至十三節)。有一次他在聖殿的門外講道，他說聖殿並不是神聖不能侵犯的，牠快要被毀如同非利士人毀了示羅的聖殿一樣；這次講道幾乎斷送了他的性命(七章一至十五節)。幸而還有人記得一百年以前彌迦也曾宣傳上帝這種使命而業蒙希

西家的謙卑接受。又有人說最近有一個先知說這話已經被治而死，現在不可照樣以治死他。所以耶利米的性命終於得以保全了（二十六章十至二十四節）。

他的孤零和患難的生活使他愈和上帝親密。他之所以能在這極黑暗的時期立定脚跟，全是因為他認為他的這種行為是蒙上帝所嘉納的（十五章十至二十一節）。他不肯娶妻，為表示將有大災來臨，且因此他謝絕一切的宴會和喪弔（十六章一至九節）。我們從他如何的為他本國的厄運而痛心，就知道他的愛心是如何之大（八章十八至九章一節）。但他的時常宣佈國禍來臨，使人民和祭司及其他的先知們愈加恨惡他；於是他被囚了一日一夜，受大眾的譏誚和侮辱（二十章一至三節）。他把他所受的侮辱盡情向雅巍傾吐，但他仍舊堅決相信雅巍必替他表白（二十章七至十八節）。

這個時期在古史中是很重要的。在六一二年曾經稱霸一時之亞述的驕傲京城尼尼微，是被巴比倫和瑪代人所毀壞，而強大的亞述帝國從此滅亡。在六〇八年的米吉多之役，猶大這數年之甜蜜的獨立因而喪失，變成了埃及的屬國。三年以後就是迦基米施大戰，在此戰爭中巴比倫與埃及互爭亞述以前的屬地，即猶大和敘利亞，其結果是巴比倫大獲勝利。約雅敬失了埃及的外援，就臣服在這世界霸主的威權下。耶利米著了個歌譏笑尼哥斯的敗北（四十六章三至十二節是拿耶利米的話為中心寫成的）。這事以後，耶利米就覺得雅巍刑罰猶大的使者，不是他原先所想的西古提人而是巴比倫人。於是在六〇四年當他認為他應當把他過去二十二年中所講的道，凡能記憶的都要寫下來的時候，他就把這項事件的講詞略加修改（三十六、二十九節）。

在六〇一年約雅敬受埃及的教唆，和一班僞先知的慫恿，不聽耶利米的規勸，叛了巴比倫。巴比倫王尼布甲尼撒先徵集摩押亞捫和敘利亞的軍隊，而用巴比倫軍隊指揮他們，使他們有嚴肅的紀律，在猶大肆行劫掠，至三四年之久，但留下耶路撒冷沒有攻擊。直至五九七年尼布甲尼撒纔親率大軍將這城征服了。

（三）第一次被擄的時期（五九七）——在這大難臨頭的時候，耶利米的使命自然是對於國家將亡以及愚人專政，奸民殃國有無窮的歎惜。他對於約雅敬王的自私和殘忍政策，

大加講議，因為約雅敬際此國難嚴重之秋，還是勞民傷財大興土木建造宮室。他每談及國事必聲淚俱下，且豫言約雅敬必不得好死（二十二章十三至十九節）。約雅敬於耶路撒冷被圍後不久即去世。耶利米對於約雅敬和他的兒子約雅斤有很壞的一種批評，他毫不懼怕的把牠發表了（看十三章十三至十四節，二十二章十三至十九節，二十四節，三十節，三十六至三十七節）。但這以下的章節豫言將有王者，乃大衛之裔，出而復興國家，與上頭所列的章節，意義迥不相同，可見以下的章節，不是他本人的著作，乃是後人寫的。（十七章二十五節，二十三章五至八節，三十章八與九兩節和三十三章二十四至二十六節。）

約雅斤年祇十八歲即繼父爲王，但未及三月，而尼布甲尼撒即將城攻陷，把王及其全家一同擄去；且按照列王紀下二十四章十四節的記載，尙有除婦女及孩童外一萬重要人民及金銀寶庫一概擄到巴比倫去了。（注意：列王紀下二十四章十六節所記載的數目不同，且耶利米書五十二章二十八節所記載的數目較少，而以西結書二十四章二十一節則記載着孩童們都留下了。）

尼布甲尼撒立約雅敬的弟作王，且更名爲西底家，時他年祇二十一歲。耶利米竭誠輔王，並寫信給被擄到巴比倫的人，他看國家唯一的盼望是在被擄人的中間（二十九章）。他寫信的最大目的就是去停止被擄人們的富於危險之革命高潮，這種革命的過激言論已發生於被擄人的中間，特意去響應耶路撒冷的革命計劃，他豫言他們的被擄日期七十年即滿。設若當時被擄的人願意乘機回國，他這豫言差不多就應驗了。可惜當五三八年古列王給他們應許時，竟祇有少數的人乘機回國。他在那信中發揚了一種新的教訓，他說凡誠心尋求上帝的，即在巴比倫亦可尋到。

耶利米看那些剩下在耶路撒冷的人一概無用，然而那些人卻想他們既然受上帝的保護沒有被擄，他們一定是比那被擄的好。他把他們比作最壞的無花菓樹（二十四章），這就是他受他們怨恨的原因之一。還有一個原因，就是人民都不喜歡去聽他時常講論他們的罪惡，和警告他們的大難將臨；他也像是一個不愛國的人，主張降服巴比倫。其實他是猶大人中古今所少有的赤忱愛國者，其他的先知們在這時都迎合民意，假託雅巍的名給民衆一

種不能實現的盼望，說是那被擄的人快要回來了；這些先知都是那些煽惑人民革命，因而釀成亡國之禍的人們，他們被大衆尊稱爲愛國者。但耶利米卻否認他們，說他們根本就沒有和上帝會商，怎能知道上帝的旨意（二十三章九至二十九節）。有一位先知名叫哈拿尼雅公開的反對耶利米，竟大膽應許說二年後被擄者必回國；但耶利米用一個表演的比喻表明尼布甲尼撒的軛是鐵的。他否認哈拿尼雅之代表雅巍說話，並豫言他的死期（二十七章至二十八章）。

（四）耶路撒冷陷落時期（五八六年）——猶大末後的王西底家是心有餘而力不足。他相信耶利米，且向耶利米請示約有兩三次；但可惜他沒有勇氣去實現所計劃的及豫言的。

在五九三年亞捫、摩押和推羅迫請西底家共同背叛巴比倫。耶利米以死爭諫，幸而他這爭諫被接受了。但六年以後這些國又聯合了以東和西頓，並得埃及爲其後援，復來招猶大加入同盟，耶利米雖極力進言，但終歸失敗。於是尼布甲尼撒復施其迅雷不及掩耳的手

段，與師討伐他的背叛屬邦。敵軍望風披靡，勢如破竹，聯盟諸國相繼傾覆，祇有推羅急切未能攻下；於是這可怕的敵軍已漸漸的迫近了耶路撒冷。民衆所盼望的上帝救護，眼見得歸於徒然；其實耶利米早已告訴他們那座聖殿不是能拯救他們的。他現在就公開說明雅巍是特意委任巴比倫來懲罰他們。人民於是取悅於雅巍，他們就按照法典上尙未實行的記載與上帝訂了很嚴重的約，一定去釋放他們的希伯來奴隸。但次年（五八六）埃及遣兵給他們解圍，而巴比倫不得不暫時退師，當這個時候，這奴隸的主人們認爲危險時期已經過去，就毀了他們與上帝所立的約，仍拿他們做奴隸。耶利米對於他們這種欺騙行爲大加責斥（三十四章八至二十二節）。在這國難嚴重的時候，耶利米仍舊宣傳那警告和責斥的使命，但不像從前那樣的嚴厲。可是不久他竟被人誣告將他監禁，說他將要私逃去投降敵軍。其實他是趁着巴比倫退兵的時候，回到亞拿突去買田地，並不是因爲他需要那塊地，不過是要切實證明他相信耶路撒冷雖被拆毀，人民雖被流徙，而上帝將在他所規定的時期重建新國（三十七章十一節，與三十二章六至十五節）。王聽見這事，就祕密的從監內把

耶利米召來，詢問治國方略，然後就將他輾禁在衛軍營裏。貴族們拿賣國賊的名字控告他，聲明他的罪狀說『他輾化了這城中戰士的手』，並把他投在一個枯井中，要想把他活活的餓死，但他卻被一個黑人太監拯救了（三十八章一至十三節）。於是王又將他召回來，且詢問他是否從上帝方面得到新的消息。但當着耶利米告訴他說，他所當作唯一之事就是去投降，這王依然沒有勇氣去實行。耶利米於是就被禁在衛軍營中，直至耶路撒冷城陷。耶路撒冷城被毀，聖殿與城牆亦無存留；除了少數效忠於巴比倫的領袖，和窮民可供耕田外，餘者一概被擄到巴比倫去了。巴比倫王立約西亞親信的顧問沙番的孫子基大利做總督，設總督府於米斯巴；並任耶利米隨意選擇，或到巴比倫去做客卿，或仍留在這荒涼的祖國。耶利米願仍留居本國，可盡他教導那恨他的人們之職務（三十九章十三與十四兩節，四十章二至六節）。這事以後，大約有五年之久，基大利被一個貴族的後裔所暗殺，這暗殺案是受了亞捫國王的主使。於是這很有希望的新時代又忽然告一結束了。米斯巴的居民不聽耶利米的勸告竟逃往埃及。他們恐觸犯了巴比倫的盛怒，就強迫耶利米與巴錄和

他們同去（四十二章）。大概猶太人之在埃及的較在巴比倫的爲多，因爲在早年他們很多人避難於友誼之邦，藉以免去了亞述和巴比倫的憤怒。

（五）耶利米在埃及的工作——耶利米到了尼羅河一個支流旁邊的答比匿城，就又作表演的比喻，他拿了幾塊大石頭放在法老的皇宮前，作爲表示尼布甲尼撒要在這地方支撐營帳。他用這方法豫言埃及的傾覆，雖然埃及直至波斯王古列的兒子岡比士在位時纔失掉獨立，可是今日業已發現了一塊石碑記載尼布甲尼撒王於紀元前五六八年曾侵入埃及打敗法老哈弗拉的事。那些猶太人在避居友邦埃及的時候，多半忘記了雅巍另去崇拜埃及的偶像——特別是崇拜伊施他爾神（或金星神）卽上天的皇后，她的祀典業已被瑪拿西從巴比倫介紹到猶大去了。耶利米拚命的斥責他們，但是毫無功效。然而其中還有幾個虔信雅巍的人，他們在尼羅河中以利反丁島上建築一所聖殿。由這件事可證明，耶利米的教訓在後來較能多得猶太人的接受。他暮年的時候，或者是受人的尊敬，不似後來所傳言的說他是殉道而死。

耶利米的特別教訓

(一) 自六二一年之按照新法典的大改革而後，聖殿即成爲國家宗教的中心。但耶利米卻教訓人說，雅巍將把聖殿和耶路撒冷一同除去，於是敬拜他的人除了和他在精神上有密切的團契外別無所恃。對於上帝的崇拜如常是限定地點，那就永遠不會擴大到全世界去了（七章一至十五節）。

(二) 他把上帝是無所不在與屬靈的性格教訓人（二十三章二十三與二十四兩節）。

(三) 耶利米九次描寫上帝像一個工人，破曉起來作工直到夜裏，爲的是要找回那迷失的子民。

(四) 他注重上帝之永不止息的愛（三十一章三節與二十節）。

(五) 他教訓每人都有道德的責任。他這教訓實在是最重要的。道德的問題在沒有達到認爲是個人的價值和責任以前，一切道德的行動都是認爲人身以外的事情，與人類的動機和天性無關。耶利米表示人是對於上帝直接負責，上帝是察看各人之心的。所以他是位

個人宗教的先知。他注重既明瞭上帝的旨意就應當用思想言語和行爲表現出來。他這種思想很容易從他新的約（New Covenant）的教訓中看得出來，這教訓給予了新約書的著作者之影響不少。他的教訓是應許：（一）人與上帝的契合；（二）上帝在人心裏的直接行動，使人得到明瞭他的知識；（三）赦罪。這宗教藉着耶利米纔得由國家的而變成世界的和個人的（十一章二十節，三十一章二十九與三十兩節，三十一至三十四節）。

(六) 耶利米如同阿摩司、何西阿、以賽亞和彌迦一樣完全否認上帝是向人要求獻祭的（六章二十節，七章二十一至二十三節，十一章十五節，十四章十二節）。

(七) 他教訓人說，即在巴比倫也可以尋見上帝和敬拜上帝（二十九章十二至十四節）。

(八) 他認爲這呆版的律例（申命記）是比上帝活潑的言語差得很多（二十三章二十九節，八章八與九節。再參看阿摩司書三章八節）。

(九) 耶利米與上帝的對話是很有價值的。其他的先知祇告訴我們關乎他們的教訓，

可是耶利米卻把他的懷疑與衝突，他的靈性深處的信仰和熱誠，以及在患難中之生命的快樂，都一一宣示給我們（十一章十八至二十三節，十二章一至六節，十五章十至二十一節，十七章九至十節，十四節至十八節，十八章十八至二十三節，二十章七至十二節）。

耶利米的表演比喻

- (一) 埋在地裏的腰布。
- (二) 打碎一個水甕。
- 十三章一至十一節
- 十九章一至四節，十節至十

三節

三十五章

二十七章至二十八章

三十二章六至十五節

四十三章八至十三節

- (三) 試驗利甲族人。
- (四) 負軛。
- (五) 買了一塊田地。
- (六) 埋葬石頭。

耶利米書的內容

第一期（六二六至六〇八年）

- (一) 耶利米的被召。
- 一章
- (二) 請求國人拒絕異端。
- 二章二節至三章五節，三章
- 十九至四章四節

(三) 審判是由北方來。

(四) 後人關乎耶利米參加新法典之政治改革的傳說。

(五) 叫北方以色列的剝民悔改。

(六) 北以色列之饒恕與復興。

三章六至十三節又十六節

三十一章二至六節，十五節

至二十三節又廿七至卅節

第二期（六〇八至五九七年）

- (一) 哭約哈斯王惡運的哀歌。

二十二章十至十二節

- (二) 人民攻擊耶利米的計謀。
十一章九節至十二章六節
- (三) 陶人的教訓。
十八章一至二十節
- (四) 耶利米之聖殿的演說。
七章一節至八章三節
- (五) 巴錄對於聖殿演講的記錄。
二十六章一至十九節
- (六) 巴錄在耶利米傳中所載烏利亞之厄運。
二十六章二十至二十四節
- (七) 猶大作孽，難逃塞運。
八章四節至九章一節
- (八) 道德墮落難免的結果。
九章二至二十四節，十章十
七至二十四節
- (九) 因道德墮落而被擯絕的國。
十三章一至十四節
- (十) 猶大的罪孽深重，代禱無效。
十四章一節至十五章九節
- (十一) 先知與雅巍的對話。
十五章十至二十一節
- (十二) 猶大要遇着災禍。
十六章一至九節，十六節，
十七節

(十三) 猶大的罪孽深重。

十七節
十七章一至四節，十四至十
八節

(十四) 猶大覆沒的判決。

十九章一至二節，十節至十
五節

(十五) 耶利米被官廳禁錮。

二十章一至六節

(十六) 耶利米的自怨。

二十章七至十八節

(十七) 巴錄搜集耶利米的講道集第一第二兩篇。

三十六章

(十八) 法老尼哥在迦基米施敗績的樂歌。(此詩酷似那

鴻的思想而不像耶利米的態度，或者內中的構造

是以耶利米的言語為中心。)

四十六章三至十二節

(十九) 尼布甲尼撒王佔猶大。

二十五章一至十一節，十五

節至二十四節

第三期（紀元前五九七年）

（一）約雅敬的罪惡與災禍。

二十二章十三至二十三節

（二）雅巍對於犯罪子民所感受的痛苦。

十二章七至十二節

（三）猶大的敗亡。

十三章十五至十七節，二十
至二十七節

（四）由利甲族得來的教訓。

三十五章二至十九節

（五）約雅斤王和母后的不幸。

十三章十八至十九節，二十

二章二十四至三十節

二十四章

（六）被擄的和剩下的人之品格的比較。

（七）耶利米給在巴比倫爲俘虜者的信。

二十九章四至三十二節

（八）耶利米給西底家王的忠告。

三十二章一至九節

（九）僞先知的罪

二十三章九至三十二節

（十）加在諸國肩之上巴比倫的輓。

二十七章二至二十二節

（十一）哈拿尼亞的反對。

二十八章

第四期（紀元前五八六年）

（一）耶利米答覆西底家的問句。

二十一章一至十節

（二）給西底家的應許。

三十四章一至七節

（三）對於蓄奴主人背誓的申斥。

三十四章八至二十二節

（四）宣言巴比倫軍隊一定再來。

三十七章一至十節

（五）耶利米在城被圍最後之時被拘。

三十七章十一節至三十八章

三十九章十五至十八節

（六）豫表國家的復興。

三十二章六至十五節

（七）一段後來補述的耶利米豫言（注意：三十三章十四

至二十六節是後來補述的，沒有載在希臘譯本中。）

(八) 新立的約。 三十三章一至十三節

(九) 耶利米的釋放。(大半錄自列王紀下二十五章四至 三十九章一至十四節，四十

章一至六節)

(十) 基大利被暗殺後耶利米給猶大遺民的忠告。 四十章七節至四十一章十八

節

(十一) 猶大人到埃及避難。 四十二章至四十三章七節

(十二) 勸勉巴錄的言詞。 四十五章二至五節

第五期(從五八六年起)

(一) 尼布甲尼撒勝埃及。 四十三章八至十三節

(二) 在埃及的猶大人之變節與刑罰。 四十四章

關於外國的豫言(四十六章至五十一章)

以上數章能獨立而自成一部文集，一定是在紀元前二百年希臘文舊約編成以前，牠尙

成爲單獨的篇幅，因爲在希臘文聖經中牠們是較在二十五章十三節之後。四十八章的一部

分也可以在以賽亞書十五章至十六章中找到。四十九章七至十六節也載在俄巴底亞書中的

一至九節。這些章中或者是以耶利米的教訓爲中心，而由後來的著者整理和演義而成。

(一) 關於埃及的傾覆。 四十六章十三至二十八節

(二) 關於非利士人的神諭。 四十七章

(三) 關於摩押的神諭。 四十八章

(四) 關於亞捫的神諭。 四十九章一至六節

(五) 關於以東的神諭。 四十九章七至二十二節

(六) 關於大馬色的神諭。 四十九章二十三至二十七節

(七) 關於亞拉伯族的神諭。 四十九章二十八至三十三節

(八) 關於以攔的神諭。 四十九章三十四至三十九節

(九) 關於巴比倫的神諭。

五十章一節至五十一章五

八節

(十) 關於巴比倫的神諭。(耶利米吩咐巴錄的弟兄讀了

這書中論到巴比倫的災禍，即拋在伯拉河中。)

五十一章五十九至六十四節

(十一) 耶路撒冷的陷落。(錄自列王紀下二十四章十八

節至二十五章三十節。)

五十二章

注意：希臘文之耶利米書譯本較希伯來文本短得很多，這是因為希伯來本被後來的文士所引伸又加上了些補述語所致。例如三十三章十四至二十六節。在希伯來本中約有二千七十字是在希臘本中找不到的。

哈巴谷

時代——哈巴谷開始作先知的時期約在紀元前六〇五與六〇四年之間，正當巴比倫與埃及爭霸世界，而巴比倫在迦基米施之役大敗埃及之後（看耶利米書四十六章二節）。他

與耶利米同時。

厄運——賢君約西亞的忽然戰死於米吉大之役（六〇八年），致使新法典所載的應許（看申命記二十八章一至十四節），和女先知戶勒大的豫言（列王紀下二十二章二十節），完全不驗，於是在熱心宗教人的心中造成了一個極大的疑問，且使約雅敬的一派人發生了反感。約西亞死後，先知團立其第二子約哈斯為王；即位祇三月，就被法老尼哥所廢，而擄到埃及去了。尼哥另立約西亞的長子約雅敬為王，但這約雅敬竟為了猶大暴君之一。他將他父親的改革政策完全推翻，正如瑪拿西推翻希西家的政策一樣。那申命記的法律不能施行，而熱心宗教之人皆遭逼迫。這件事使哈巴谷大起疑心，他想上帝為何允許這樣不平之事。第二個問題使他為難的，就是數百年來無足輕重的巴比倫也日見興盛起來。不數年間，巴比倫已戰勝亞述，又大敗埃及及於迦基米施之役。哈巴谷把這問題向上帝請教，他明白巴比倫的強盛乃上帝要藉她去懲罰犯罪的國家。可是後來巴比倫竟一變而驕傲，殘忍、和貪婪；於是又發生了新問題，就是她的罪竟比所討伐的諸國更為深重。哈巴谷於是

又立在守望樓上聽上帝對他解釋疑問。他所得的回答是：『這些人的心改變了，他們以自己的勢力爲上帝。』所以他們應變爲諸國的劫掠品，而受諸國的刑罰。

人物——這位先知除了他的名字以外，一切的事蹟都失傳了。由他的著作可以看出他是研究以賽亞的學者。耶利米已因爲宗教上的疑問使他發生了不少的困難載在耶利米書十二章一節二節，二十章七至十節，但哈巴谷却是專把疑問和信仰的解答而筆之於書的第一位舊約著作家。於是他便成爲猶大之推理思想家的鼻祖，和著約伯記者與數位詩篇作家的前驅。他認爲自己是個守望者，詳察事變，細看各種問題之發生，於是到上帝面前請其解釋。我們在在可以看出他的信心之堅固，是從他的懷疑時於祈禱中得來的。他對於一切的人類都具有無限的同情，他對於外國人民的痛苦之深關痛癢，與他本國人的不相上下（二章五節八節十節）。

他的使命——他的書是用問答體寫的——是哈巴谷與雅巍的對話。他問『上帝爲何使義人受難？』上帝的回答是，這其中不過是一個時間的問題，如時機一到，只有義人能生

存。天道好還，善惡終必有報——惡的種子是腐爛，善的種子是眞的生活；吾人只須存心向善，自能蒙上帝的嘉納。他雖有一個時期對於上帝發生懷疑，但他却始終教訓國人們說上帝的統治是公義的。他認爲迦勒底人是上帝的使者去懲罰約雅敬和埃及，因此猶大王希望要使國家獨立是不會實現的。卽耶路撒冷城亦必被毀（一章五節）。茲將哈巴谷的三個問答列下：

（一）猶大王王的罪惡（一章二節三節）。此回答是在二章四節中。

（二）迦勒底人的忽然興起（一章五至十節）。此回答是在一章十二節的下半節。

（三）這迦勒底人是否和別的民族是一樣的不好（一章十七節）；此回答是在二章五至八節中。

哈巴谷書的內容

（甲）哈巴谷的著作

（一）雅巍的法制是公義的。

一章一至四節，十二節十三

(二) 迦勒底人振興的意義，和他們以後的驕傲與懲罰。

節，二章一至四節
一章五至十一節，十四至十七節，二章五至十七節

(乙) 一首回國後的詩篇

這位著作人早已聽見了雅魏在過去的工作，於是向雅魏祈求，請他重施他之拯救的大能。雅魏從西乃山來回答。

乙 在被擄時的先知

關於被擄時期的歷史註解

自猶大人被擄以後，諸先知宣傳他們使命的背景已完全與前者不同。茲分錄如下：

(一) 在紀元前五八六年猶大的政治與國家的生活忽然停止。此後的四百年直至瑪喀比時代，猶大民族是在外人的壓迫管束之下。所以除了哈該和撒迦利亞的時期外，再也沒

有什麼政治的問題和危機作他們的背景。這與被擄前的先知們之因政治的危機緣被召的情形大不相同。

(二) 這時的貧富不均與社會的不平等大半皆已消除，而以前阿摩司、何西阿、彌迦等所攻擊的罪惡也多數歸於烏有。而被擄的人民首次喜歡接受諸先知的教訓。

(三) 在被擄時，拜偶像的習俗在猶大人中已大半失其效力，而迦南之不合道德的宗教儀式亦已忘卻。

(四) 呆板的法律包括諸先知之社會和倫理的教訓，漸被人所重視，甚至高過了當日先知們的口訓，所以先知的需要竟日減一日。直至紀元前第二世紀，若去作一個先知，就被看作不名譽的事了（撒迦利亞書十三章二至六節）。因為這個緣故，被擄後的豫言多半是無名氏做的。只有三部豫言有作者的名字：即哈該、撒迦利亞和約理。或者俄巴底亞也可算在裏面，但因為這名字的意思是『雅魏的僕人』，牠很像是一個著作家的筆名。

猶大人在被擄時期中，纔明瞭耶利米在以前所教訓的，因為他的靈性較爲聰穎，所以不必親至巴比倫，卽已明白如以下的數點：

(一) 獻祭在宗教中非必需的，但他們必在被擄的時期中無可獻祭，纔能明白這層的道理。

(二) 雅魏也喜歡接受那些不住在他的國中（猶大）的人民之敬拜。

(三) 真正的宗教與國家之存在與否並沒有關係。這足使他們知道真正的宗教是以個人爲單位。不只是先知祭司和領袖們，可與上帝有個人直接的靈交，乃無論何人都是能夠有的。

被擄者的概況

早期的被擄者（紀元前五九七年）在他們被放逐的地方與家立業，且得到開墾田地和經營商業的許可。

晚期的被擄者（五八六年與五八一年）大概是被分發去建築房屋，或者被賣爲賤有自由權的奴隸，直至五三八年巴比倫帝國滅亡爲止。

他們多半的人是享有一部分的自由權，另外集合一種社會的生活，且雖然他們沒有聖殿，但他們仍然舉行他們自己宗教的敬拜，又選舉他們自己的長老。有很多人依然想念他們可愛的故國，因為他們的國土是在山嶺起伏間備極美麗，而巴比倫則是一片平原，頗覺乏味。但丙中也有很多人早已把故國忘到九霄雲外了。他們看見那偶像和廟宇，宏敞煊赫，不禁發生怨恨崇拜偶像的心。在這被擄期中，他們很注意的去搜集故土的一切傳言、故事、傳記、法典、詩歌、歷史事實，與先知的著作。這些作品都加了訂正、編輯、和增修；所以當着聖經被承認爲合法的經典時，其中許多的材料早已預備好了。詩篇四十二至四十三篇，與一百三十七篇等，都是描寫被擄時候的感想。

以西結

人物——以西結於紀元前六二二年生於耶路撒冷，正當由聖殿中找到法典的前一年。他生於祭司的家庭，長於聖殿中，受了耶利米教訓的感動。按以西結書一章一至三節的記

載，他和很多的祭司於五九七年被擄到巴比倫去。那時他年方二十五歲。起初的五年他住在巴比倫與尼波爾中間的迦巴魯運河旁邊。卽在那時他聽見了召他作先知的聲音。但這一章一至三節很顯明的已被編輯人修改過；且我們若把一章至二十四章加以研究，就可知道這些章是先知指斥猶大和耶路撒冷居民的罪惡，從此便可推想他開始作先知向民衆宣傳的時候是在他被擄以前。他也或者於約雅敬剛背叛巴比倫（在六〇二年）以後就已經開始了他的工作。他大概是在耶路撒冷時就把這本書寫了很多，當着他於五九七年被擄時，他把這草稿一同帶去了。設若他是住在巴比倫而爲着那遠在數百英里外的猶大同胞，寫這幾章，他明明知道他們不能親眼看到他所表演的事，這可不是一件太奇怪的事嗎？且他如果在巴比倫的時候寫的，他爲何直至五八六年連一個安慰的字也沒有給他那些同居一處的被擄者，這又可不是一件太奇怪的事麼？所以最近有幾位學者的學說是認爲以西結書是一本雜文集。從一章至二十四章強半是以西結在耶路撒冷寫的，但以後當着他將稿帶到巴比倫去的時候，這稿就被一位編輯人加以修改，這位編輯人又按照着巴比倫的背景增加上了幾部分；例如有幾節是在二章、三章、八章和十一章中，和十四章中的二十一至二十三節。這幾位學者主張從二十五章至三十九章的大部分是以西結寫的，而由四十章至四十八章是由這位編輯者在巴比倫加上。

這學說免去了本書中的很多疑難，而特別是關乎以西結之注意祭司事情的記載。但學者們尙沒有時間去評論此學說的價值，所以在本書中仍然把關乎以西結書的舊論調錄下來。然而我們却實在不能信該書中的末九章是由任何先知寫成的。

他的教訓——耶利米所教訓關於猶大人背叛巴比倫的災禍，到了以西結被擄的最初五年之經驗方纔證實。耶路撒冷的領袖不聽耶利米的警告，而妄想抵抗巴比倫，竟使耶利米於五九二年由祭司而一變成爲先知。這就是從一章至二十四章——特別是十七章十一至二十一節的大旨。以西結對於未曾被擄去的猶太人的罪惡，和他們領袖們的愚魯，就已豫料到五八六年的事變，所以他纔宣傳他對於刑罰和災禍的使命。

他的異象——當他在巴比倫時，他在異象中看見雅巍在天上的光榮寶座，這寶座是放

在四個噬啗的翅膀上。他藉這種象徵的言語去宣講雅巍雖然超越萬物，但他仍然和在巴比倫的被擄者同在。其實這種真理耶利米已教訓過了（二十九章十二至十四節）。以西結所用以傳道的噬啗的像，是受巴比倫廟中所有的像所影響。爲了這樣，他用畫圖去宣傳他的神學。當他要表明上帝是至大、至尊和至聖的時候，他就用鷹去表示靈敏，用獅去表示尊嚴，用牛去表示大力，和用人去表示智慧。車輪是表示上帝的無所不在，而車輪上的眼睛是表示上帝無所不知。

所最不幸的就是他既已成了先知之後，他還是囿於他的祭司觀念。他極力用祭拜的禮節去表顯上帝的聖潔；他想藉用精細的儀文去洗淨人民的不潔，在他預備回國的理想法典中，他不只追想到要牲畜獻祭，他竟除此而外又加添了新的獻祭方法；這實在與在他以前的先知們所教訓的上帝不要祭禮之說大相背謬了。且他思想保存以整潔新聖殿的十二個方法，完全沒有道德的意義。那些在被擄以前的先知們將不只對他的教訓要驚異，且將大發憤懣之態了。

他的工作——他的工作可以分爲兩個時期：

第一期（五九二至五八六年）——在這六年中正是巴比倫和猶大交情親密的時候，他警告在猶大遺民之危機，斥責他們的罪惡，和反對他們繼續觸怒尼布甲尼撒的愚妄。且他藉着表演的比喻和講演，去教訓被擄的人，關乎他們祖國的命運。

在第二章中他描寫他如何和上帝互相對話，並接受了上帝的委任。而在這對話中他稱他自己爲『人子』，這是表明他是有限的而上帝是無限的。他被上帝派爲以色列家的『守望者』，擔負起了重大的責任（三章十八節）。他後來又看見一個異象，令他暫時停止豫言；這是因爲聽衆發怒，不願相信他的話的緣故。於是他就用表演的比喻教訓他們，去代替了他口頭的宣傳。他藉此以形容耶路撒冷將來的命運，城池的被圍，被擄者的日期若干，被圍的人民，絕糧的恐慌，和住在不潔淨的外國中（四章一至十七節）。末後他向他們表明他們的完全毀滅（五章一至五節）。在耶路撒冷陷落以前，他沒有向民衆講演，他只私下在自己的住宅中教訓長老（七章一節和十四章十一節），並著作短篇論文。他在家

中對於長老們的教訓，或者爲多年以後的會堂禮拜之濫觴（這會堂在舊約中只論過一次：詩篇七十四篇八節）。他在異象中看見他們在耶路撒冷的聖殿中禮拜偶像，又看見全城因之受罰而毀滅（八章至十章七節）。他描寫雅巍如何慢慢的把他的榮耀離開了他的聖殿，並如何他對於他的聖殿是戀戀不捨（十章四節十八節十九節，十一章二十二節二十三節）。雅巍從橄欖山來到巴比倫與這些被擄的人同居。以西結應許於新的聖殿建築起來以後，雅巍就要從這東方再回到猶大國，與他的子民同住。進耶路撒冷城的時候要先進東門，所以這東門就自茲而後不准再用了（四十三章二節，四十四章一節二節）。

上帝又命令以西結去表演君民因耶路撒冷城被困時所私下逃亡之情形的比喻（十二章一至二十節）。當他聽見耶路撒冷被困的消息，他就重演耶路撒冷的領袖們所曾用過的鑄鍋比喻，但他在這比喻中的用意卻與前大不相同（將十一章二節三節七節比較二十四章一至十四節）。

當以西結的妻子死了的時候，上帝叫他不要哀哭。因爲這聖城和聖殿將要毀壞，而國

家也要滅亡，在這百萬火急之秋，實無暇爲私事而悲傷。

人民之所以不信以西結的原因如下：

- (一) 其他先知們的豫言都與他不同（十二章二十四節，十三章十六節）。
- (二) 其他的先知們是說耶路撒冷的滅亡，是累了上帝的名譽，所以耶路撒冷永不滅亡（十一章一至三節，參看耶利米七章四節）。
- (三) 他們還盼望埃及的援助（二十九章六節七節）。
- (四) 以西結的豫言也似乎有些不靈。自他起始傳道至耶路撒冷陷落，其中相隔有六年之久（十二章二十一至二十八節。參看耶利米書十七章十五節，和申命記十八章二十二節）。
- (五) 人民是喜歡聽先知們的好消息（十二章二節，三十三章三十二節）。
- (六) 很多人懷疑，雅巍的先知是否能在異邦替他說話（參照約翰福音七章五十二節）。

第二期（五八六至五七〇年）——在耶路撒冷被陷以後，民衆已明白了他的使命中所含的真理，他的權威業已根基鞏固，於是他又被命令去繼續他那公開講演的工作。自茲而後他由斥責使人懼怕的先知，一變而為滿了盼望和安慰的先知。他深信他的民族將來必大為復興而造成一個新國家新宗教，他這種堅決的信仰給了他那些憂鬱的國人一極大的鼓勵和振作；所以他現在不只是先知，也是一位牧師了。他是一個大組織家，他擬定了一個信條，和法定的組織，與精密的計劃，使人民在國家復興後的生活上有所應用。他所規定的這程序在實際上說竟成了猶大教的模型。我們可以不必去贊成他的儀式主義，可是這主義很適合於當時人民的思想，也是當時那些無知識的民衆們所能明瞭的。他不但是說給被擄在巴比倫的人聽，也是教訓那些散居在各地的同胞。他覺得他已被召為全國的守望人。他願意為每個失志受試煉的被擄同伴服務。他宣布猶大之兇暴敵人（亞捫、推羅、西頓、摩押、以東、非利士、和埃及）的審判，為要去證明雅巍的公義，且去預備雅巍之更光榮的新國，這新國是以耶路撒冷為中心（二十五章至二十八章）。他所論以色列貪婪的牧者，

和雅巍是個良善的牧者那一章，變成了著作詩篇二十三篇之作者的模範。我們從以賽亞書四十章、撒迦利亞書十一章、約翰福音十章等裏面，也可以找出他那章的影響來。他豫言猶大將要復興，並不是因為她配得復興，乃是因為他相信雅巍特意揀選這民族在世界上去作雅巍的代表。且雅巍為他自己名望的緣故，也必定要拯救他的選民。以西結看見了一個奇怪的異象，這異象是形容他的國家復興的時候，枯骨將生筋長肉，雅巍吹上一口法氣，一切都復活了。這樣他纔能夠使被擄者的死灰復燃，給他們一種的理想，且鞏固了他們對於上帝的信仰，使他們相信這上帝是宇宙的全能主宰。不只猶大國將復興，即以以色列的北部國家和他的本國還要重新聯合成為一國（三十七章）。他將上帝施行管理權的程序和法則開列出來：

（一）人民的真正反悔。

三十三章

（二）對於猶大四圍之仇敵的毀滅。

二十五章至三十二章，三十五章

至三十六章七節

(三) 選民之復興。

三十四章，三十六至三十八章，三十七章

(四) 重建聖殿和制定更精細的獻祭制度。

四十章至四十四章，四十五章九至二十五節，四十六章

(五) 爲以色列族分配迦南地。

四十五章一至八節，四十七章十三節至四十八章

(六) 全世界的異邦人都向耶路撒冷來，他們完全被

雅巍所滅亡。

三十八章至三十九章

於是以西結又喚醒了民衆對於『雅巍的日子』的觀念，這觀念是以前諸位先知所反對的。這種觀念又經過了後來的作家之演義，遂造成了『雅巍大審判日』的信仰。

在他教訓中的幾個特點：

(一) 以西結把耶米利之各人犯罪各人當的教訓加以擴展。大多數被擄的人都以爲自

己是得不到上帝的歡心，因而想道：『我們的列祖犯罪，我們卻來擔受報應。』以西結就極力的安慰他們，並保證一切的靈魂都是屬於上帝，他決不願看見惡人的滅亡，他所最愛的是人們的悔改和生命。當時流行的神學認爲每個人都必須因着全國犯罪而受難（參看出埃及記二十章五節）。耶利米已宣稱每人只對於他自己的行爲負責。但以西結卻進一步說，每人的過去行爲與他的現在無關，只有他現在的態度和品行是上帝所藉以決定他之是否犯罪的根據。這是一種新的教訓。但以西結因致意於新的思想，以致說的太過。他說人除了對於他自己的罪惡負責外，與他父母的罪惡完全無關。但事實證明這是不對的，因爲時常父母犯罪兒女也受連累。他這種過甚其辭的理論，是由竭力反對舊教訓的緣故。

(二) 他是宣傳『盼望彌賽亞來』的第一位先知。但他所提到的地方是模糊不清（十章二十二節和二十一章二十七節）。我們這種說法，乃因爲我們以爲以前諸先知書內對於彌賽亞的豫言，都是由後人添上的。例如阿摩司書九章十一節，何西阿書三章五節，以賽亞書九章一至七節與十一章一至十節，彌迦書五章二至四節，耶利米書十七章二十五

節，三十三章十五至二十六節，二十三章五至八節，三十章九至十一節與二十一節。且在以西結書中更有數句關於彌賽亞的豫言，也是後人添上的，這些都和他自己的教訓不合。茲錄如下：

三十七章二十二節：『有一王作他們衆民的王。』

二十四節：『我的僕人大衛必作他們的王。』

二十五節：『我的僕人大衛，必作他們的王，直到永遠。』

還有三十四章二十三與二十四節作同樣的敘述。然而以西結剛纔很明顯的說過，上帝自己是他的選民的牧者，他要餵養他們（三十四章十一與十五兩節）。他對於『大衛的王位』（Davidic Kingship）沒有什麼高上的和一貫的思想。他時常用『王子』（Prince）一字去代替王（King）。且他看這『王子』是不幸中的必需品，祇在獻祭上纔有用處（四十四章三節，四十五章七至十七節）。在他理想中的復興國家中，他極嚴厲的警告這王子，就是這王子必須要待人公平，萬不可妄加勒索（四十五章九至十二節，四十六章十八節）。

（三）他是注意安息日必須聖潔的第一位先知（二十章十二節，二十二章八節）。直至當時的人們被擄的時候，把安息日祇用作休息並未用作聖日。（看列王紀下四章二十三節——按彼時的習慣是每逢安息日可以旅行，因為一切的驢馬等牲畜在安息日都沒有運載，得供旅行之用。）

（四）他也很注意割禮，這是以前的先知們所未有的。

（五）他認為律法是有很大的價值，這是與以前諸先知大不相同的（十八章十九節，對照耶利米的態度，耶利米書八章八節）。

（六）他加上了些新式的獻祭，如贖罪祭和贖愆祭是他最先提到的（四十章三十九節）。

（七）他是認利未人為祭司僕人的提倡者，利未人之所以必須執行這樣卑微的職務，是因為他們蹈了罪愆（四十四章十節，四十八章十一節）。

這種觀念以後就漸次擴展而編入祭司法典中（看民數記八章十九節，十六章九節十

節，十八章二至七節）。

(八)他是第一位先知去用啓示類的言語(三十二章六至八節，三十八章與三十九章)。

(九)他是第一位先知去聲明天使向他傳達啓示(八章二節，四十章三節，等)。這種說法，對於撒迦利亞與啓示書如但以理等，有很大的影響。

(十)以西結在他描寫上帝是個好牧人的作品中(三十四章)描寫的非常動人。但他當着描寫上帝去拯救他的選民的時候，卻除了認爲上帝是特意在異邦人中，維持他自己的名聲外，而別無他圖(二十章十四節，三十六章二十一節二十二節三十二節，三十八章二十三節)。而且他還有一種對於上帝的觀念，這觀念比在他以前諸先知之教訓，實卑陋的多了。他這種卑陋的觀念，就是說上帝特意將遠處的民族誘來，去劫掠這可憐的猶大，再翻過來把那些遠處的民族毀滅(三十八章，三十九章)。

(十一)在二十九章十八至二十節，以西結很坦白承認他對於尼布甲尼撒將劫掠和毀

滅推羅的豫言之錯誤(二十六章七至十四節)。巴比倫人圍攻推羅有十三年之久，祇佔領了一部分。所以以西結又改口說上帝要使巴比倫戰勝和劫掠埃及，藉以償還她那圍攻推羅城十三年之久的損失。

(十二)以西結想出了十二種方法去持守這新築的聖殿和回國民衆的聖潔，但這十二種方法中是沒有一條有道德性的。茲錄十二方法如下：

- (一)新聖殿必須四圍有牆，分內外二院(四十五章五節十七節二十八節)。
- (二)只有撒督的子孫纔能作祭司(四十章四十六節)。
- (三)聖殿要用祭司的房屋圍繞(四十一章一至四節)。
- (四)決不可攜聖衣到外院去(四十二章十四節)。
- (五)聖殿的地址必須用很寬的空地圍繞起來(四十二章十五至二十節)。
- (六)外國人決不准進聖殿(四十四章七至九節)。
- (七)王子也不過能到外院而止(四十六章二節)。

- (八) 聖殿須在城外(四十三章十二節)。
- (九) 不可葬王在聖殿裏(四十三章七至九節)。
- (十) 不准外國奴隸侍奉祭司(四十四章六至十五節)。
- (十一) 利未人必須和祭司分開，只能作下賤的工作(四十四章十至十五節)。
- (十二) 新贖罪祭和贖愆祭必須加上，且每隔六個月應為聖所獻贖罪祭(四十章三十九節，四十五章十八至二十三節)。

以西結的表演比喻

- (一) 耶路撒冷被圍。 四章一至三節
- (二) 被擄的期限。 四章四至八節
- (三) 被圍的恐慌。 四章九至十七節
- (四) 耶路撒冷居民被毀滅。 五章一至四節
- (五) 被圍的人試要逃走。 十二章一至十六節

- (六) 城被圍而缺乏飲食。 十二章十七至二十節
- (七) 以色列與猶大的聯合。 三十七章十五至二十八節

以西結書的內容

以西結書可分作四部：

以西結從耶利米所得的教訓

- (一) 由於個人應當負責的教訓(十八章)參看耶利米三十一章廿九三十節。
- (二) 上帝賜給人們的新心(十一章十九節三十六章廿六節)。參看耶利米廿四章七節，三十一章三十三節，三十二章三十九節，三十三章八節。
- (三) 上帝的教訓，像一卷書，叫他吃下(三章一至三節)。參看耶利米十五章十六節。
- (四) 尼布甲尼撒是雅巍所用的僕人，藉以攻擊猶大(廿六章七節，三十章十節)。參看耶利米三十二章廿八節。

- (五) 回國的時候，南北兩國將再合一(三十七章十六至廿二節)。參看耶利米三十一章

二至二十二節。

(六) 上帝要與人民立新的約(十六章六十節，又三十七章廿六至廿八節)。參看耶利米三十一章三十一節，三十二章四十節。

(七) 猶大國滅亡，耶路撒冷毀壞(廿四章廿一節)。參看耶利米七章一至十五節。

(甲) 在五九二與五八六年間他的被召與工作(一章至二十四章)。

(一) 他的異象。

一章

(二) 他的委任。

二章一節至三章十一節

(三) 他被派作守望者。

三章十二至二十一節

(四) 雅巍命他緘默。

三章二十二至二十七節

(五) 耶路撒冷將來厄運的表演比喻。

四章一節至五章十七節

(六) 有罪之猶大的審判。

第六章

(七) 耶路撒冷的罪惡與懲罰。

八章一節至十一章十二節

(八) 應許被擄之忠信者將要重回。

十一章十三至二十五節

(九) 雅巍往日對於他的子民之處理。(次序排錯)

二十章一至四十四節

(十) 王與民必被擄。

十二章一至二十節

(十一) 斥責僞先知。

十二章二十一節至十三章二十三節

(十二) 猶大的罪不可赦。

十四章

(十三) 耶路撒冷是無用的葡萄樹。

十五章

(十四) 耶路撒冷惡德的記錄。

十六章

(十五) 西底家的背約與懲罰。

十七章

(十六) 神懲罰的方法。

十八章

(十七) 雅巍向耶路撒冷和亞捫復仇。

二十章四十五節至二十一章三十二節

(十八) 國家的災禍。(次序排錯)

七章

(十九) 耶路撒冷的罪案。

二十二章

(二十) 不信的撒瑪利亞與耶路撒冷。

二十三章

(二十一) 得着耶路撒冷被圍的消息。

二十四章

(乙) 神諭反對埃及、亞捫、摩押、以東、腓利士、推羅、西頓，以上七國所以被斥責的緣故，或者因為他們對於猶大有惡意(二十五章三節六節八節十二節十五節，二十六章二節，和二十九章六節)，或者因為他們的驕傲和自以為神的罪(二十八章二節和二十九章三節)。(二十五章至三十二章。)

(一) 埃及的傾覆與恢復。

二十九章一至十六節

(二) 猶大之兇惡敵人的審判。

二十五章至二十八章

(三) 尼布甲尼撒是神的軍械，用以毀法老合弗拉。法老下陰府。

三十章至三十一節

(四) 尼布甲尼撒的克服埃及。

二十九章十七至二十一節

(丙) 安慰被擄在巴比倫的百姓和應許的話(三十三章至三十九章)。

(一) 以西結工作的新時期。

三十三章

(二) 爲猶大之執政者哀哭。(次序排錯)

十九章

(三) 猶大之背逆的執政者，和將來的復興，上帝是牧人。

三十四章

(四) 以東的衰落。

三十五章

(五) 猶大地的復興。

三十六章

(六) 國家將從巴比倫的墳中復活。

三十七章一至十四節

(七) 將來以色列猶大二國將要統一。

三十七章十五至廿八節

(八) 雅巍對於拜偶像的敵邦之最後的勝利。

三十八章至三十九章

(丁) 關乎復興聖殿和禮儀，重新分配迦南地，和田地生產率之神奇增加豐盛的計劃
(四十章至四十八章)。

(一) 外門與外院。

四十章一至二十七節

(二) 內院。

四十章二十八至四十七節

(三) 大祭壇

四十章四十七節，四十三章

十三至二十七節

(四) 聖殿。

四十章四十八節至四十一章

四節，十五節至二十六節

(五) 偏房。

四十一章五至十五節

(六) 祭司的住房與廚房。

四十二章一至十四節，四十

六章十九至二十四節

(七) 聖殿與聖地的成聖，因雅巍同在。

四十二章十五節至四十三章

十二節

(八) 利未人與祭司的職務。

四十四章

(九) 王子的職務。

四十五章九至二十五節，四

十六章一至十五節

(十) 迦南地的分配。

四十五章一至八節，四十六

章十六至十八節。四十七章

十三至四十八章二十九節。

(十一) 生命水。

四十七章一至十二節

(十二) 城與其城門。

四十八章三十至三十五節

巴比倫帝國末期的史略

於五六一年尼布甲尼撒死後，巴比倫的帝王都甚優柔無能。他的兒子以末米羅達繼位（五六一至五五九年）。這時約雅敬已經囚了三十六年。以末米羅達待他甚善，且將他釋放了。這件事叫被擄的猶太人起了重回故國和復興舊朝的希望。後來以末米羅達被他的妻弟尼甲沙利薛所謀弒（在耶利米書三十九章三節中曾提及其名）。尼甲沙利薛在位僅四年

而歿。在他死後，他的兒子拉巴西瑪爾杜克卽位，但不久又被顯宦所謀害。共立拿布尼多爲王。他是個好古家，很熱心修理古廟，荒廢政事，於是失了臣民的歡心。他在位時期爲自五五五至五三八年，以後數年他把國政交付於太子代理，這太子就是但以理書中所提到的伯沙撒。

那些被擄的猶太人早就時常盼望以西結所說的復興能夠實現，今見巴比倫日漸衰微，不禁私相慶幸。他們細心觀察那在以攔國中之小安山省侯古列的勢力已是蒸蒸日上，這新的侵略者已漸漸成了當時時局的主角。古列於五四九年先克服瑪代，自稱瑪代王。於是就戰無不克，不久就佔領了亞細亞西南諸國。在五四七年奪取了巴比倫人的米所波大米，次年就自號爲波斯王。於五四五年攻取了呂底亞和愛琴海東岸的希臘殖民地。在五三八年她已經預備好去進攻巴比倫了。

約雅斤的孫子所羅巴伯的降生，又給予了被擄的猶太人一個很大的影響，因他的降生，他們就熱烈的盼望着有一位大衛王來治理他們。耶利米曾豫言約雅斤將絕嗣，但他今

竟生子，這實在使他們大爲喜出望外的事（耶利米書二十二章三十節）。

第二以賽亞 (Deutero Isaiah)

以賽亞書自四十章至五十五章的文體獨成一家，和第八世紀中耶路撒冷的以賽亞的作品大不相同。且由其中的題目和歷史的大勢看來，這十六章一定是另一位作家寫的。從列王紀下中摘錄下來的四章（三十六至三十九章）把這位作家的作品和以賽亞的作品隔開了。在這十六章中實在不像以賽亞的筆跡且沒有載着他著作的。現在學者已研究了數十年之久，承認牠們是在猶太人被擄到巴比倫的時候寫的。那時的世界霸主已不是亞述而是巴比倫了。這書中的內容足以證明，這書寫的時候，古列已登上世界的政治舞臺。且大肆侵略，而所向無敵了。這位無名作家認古列是雅魏的『受膏彌賽亞』（四十四章二十八節和四十五章一節），且相信和盼望着古列戰敗巴比倫之期，就是他們這些被擄者馬上回國之日；所以他特意寫了這十六章去安慰他們，免得他們失望。他們盼望以西結的應許要實現，且等待了好久了。他們天天計算着以西結所豫言巴比倫四十年的強盛是否滿足，但這

四十年早已過去了，那應許仍未實現。

時代——當這位作家著作的時候，古列已克服了瑪代了；所以他纔描寫古列說古列是上帝從東北選召來的（四十一章二十五節）。那時是在五四九年。四十一章五節表示古列已經打敗了在小亞細亞之呂底亞最富的國王克利薩斯（五四六年）。其實這四十章至四十八章大概是在巴比倫陷落（五三八年）以前不久作的，因為在不少的地方都曾提到這忽然來到的事變。在四十九章至五十五章中對於巴比倫或古列的事絕未提及。但在五十二章十一節勸告被擄的人快快離開；所以這些章大概是當着城門剛被那得勝的波斯軍隊打開以後寫成的。

人物與使命——這位著作人的姓名不傳，我們實在無從研究他的來歷；但因他的作品是放在以賽亞書中，所以我們就順便稱他爲『第二以賽亞』。他是住在巴比倫，所以不敢露出他的名字來，設若他露出他的名字來，他一定即刻就被捕了。他對於巴比倫的事很爲熟悉。關乎這京城內部的景況，如城的財富，城的大門，城內的偶像，與造偶像的方法，城中的魔術和占星術等等，他都一一的描寫出來。他是一位傑出的詩家，他對於上帝的愛

以色列人，上帝的仁慈和同情，和上帝原先對於他的選民所有的美意，都有很高尚的觀念。他是在舊約中之最先的一位作家，很顯明敘述他對於唯一神的信仰（四十三章十節與十一節，四十四章六節與八節，四十五章五節十六節與十八節），然或者以爲申命記四章三十九節所記載的還在他以前。他很注意雅魏的權能超過一切，因爲雅魏是造物主，有豫言未來事變的能力，且統治歷史的演變。『以色列的聖者』（這是他用以代表上帝的普通名辭）有權、有愛、和下了決心，去引領他被擄的選民再重回故國。這位聖者的應許是靠得住的。這位先知用這種高尚快樂的消息去安慰和勸告民衆；他所宣傳的消息也就是他本人所深信的。

在被擄中之全國受難的問題，使一般有思想的猶太人都發生了很大的疑難。以爲上帝所應允的，完全落空。特別是關乎撒母耳記下七章的記載論到大衛的後裔，要永遠做王。詩篇八十九篇三十八至五十一節的詩家有表示他的疑難，更使他們心煩意亂，不知所從。雖然有很多人由懷疑而失敗，但這位先知和幾個詩篇的著作家，明白以色列過去的歷史，

和現在災難的眞意之所在，就聲明說以色列榮耀的命運，就是爲雅魏把屬靈的崇拜，去宣揚到世界各國。他相信一切過去和現在的失望，都是上帝訓練全國百姓代他工作的方法。他聲明上帝將把散居各地被擄的人再招回耶路撒冷，去參加在該處所建設的大同國家；但他卻沒有露出窄狹，和驕傲的國家主義的眼光來。他教訓說，他的國家已經充滿了過去的經驗；這些經驗都是使他去到全世界爲雅魏作見證，去宣揚人道和服務受苦的人，使一切的人都知道上帝的法則和性格，且引導他們服事上帝。他對於人民的盲目，和領袖的虛僞，大加責斥，因爲他們這樣的運動，實在有礙於以色列之達到他眞的目的。這位著作家的眼光是不分國界的，他的信仰是永不止息的，他對於上帝的觀念，是無所不知，無所不能，且大有仁慈，這種思想在舊約中實在算爲登峯造極了。

他的目的——他的目的是鼓勵當時失望的人，指示他們現在所受之災難的深意，使他們的眼界擴大，看見上帝爲他們豫備的宗旨和工作，這樣就可以給他們一種理想使他們向前努力。他的著作是在紀元前六世紀的下半期爲一個被擄者的小團體寫的，但這作品實在

是偉大而且富於威力，適足以爲萬民之法而永垂不朽。

雅魏復興以色列的理由——他有四個理由，說明爲何那些被擄者能夠信靠雅魏將除去一切障礙，並高舉他被壓迫的子民：

(一) 雅魏的權能——他的權能，是壓迫猶大的諸強國及其所信的諸神所望塵莫及的。他是宇宙的造物主宰，他是唯一的上帝，他是掌管大自然中一切能力的神。凡信靠他的，他必給他能力。

(二) 從以色列過去的歷史中證明，在雅魏的領導下是滿有引導和拯救的權能。

(三) 以色列是他的選民。他已經訓練他們使他們爲全世界的利益而服務，所以上帝一定要拯救他們。

(四) 他們現在所受的災難，乃是受訓練的一部分，使他們適合於上帝的工作。由以上種種看來，這位作家對於以色列民受痛苦的問題，有一種很大的貢獻。

雅魏的僕人詩歌——共有四首詩歌分散在這十六章中，這詩歌是述雅魏僕人的工作，

是去向萬民宣傳真正的宗教，且用他自己的忍耐苦難，給萬邦一種深刻的印象，使他們深為驚奇這僕人爲他們所受的苦，而不得不承認他們的罪而痛加反悔。

這四首詩歌是載在四十二章一至四節，四十九章一至六節，五十章四至九節，和五十二章十三節至五十三章。每一首詩歌都是另起爐灶，可隨意抽出而不致害其詞意。有的學者想這詩歌是第二以賽亞自己作的，但有的學者則認爲這詩歌是出自另一位作家之手，而被這位先知採集了來放在現在的章節中。且他又把四十二章五至九節和四十九章七至十三節按照這詩歌而擴大的意義。他們所以認爲這詩歌是出自另一位作家的理由如下：

(一) 在這十六章中之別的地方，這僕人沒有明白和提倡神的旨意（四十二章十八至二十節）

(二) 在別的地方這僕人罹於犯罪的痛苦（四十二章二十四節二十五節，四十三章二十五節，四十七章六節，五十章一節）。

(三) 在別的地方這僕人因受苦而發牢騷（四十章二十七節，四十九章十四節）

(四) 在別的地方這僕人因爲上帝的恩惠纔得到救贖（四十三章二十五節，四十四章二十七節），且他所應得的報酬，只是因爲他所受的刑罰，超過了他所犯的罪（四十章二節、四十七章六節）。

但在這四首詩歌中，這位僕人從未疏忽了他的本分，他是服從神的旨意，他雖自己無罪，但他却極其忍耐去領受一切的痛苦與逼迫，且他無故受了這些災禍直至他爲道殉身，他犧牲了自己爲別人贖罪；而他的報酬就是他所得的新生命和他的使命之成功。

以上四個理由，對於本書著者幾視爲定案。至於這僕人詩歌到底是誰寫的，卻不是一個重要的問題。所重要的，乃他高尚的教訓，因爲這位作家所影響於基督的，比任何舊約中之作家爲多。他陳述了人生之目的，和一種高尚的動機，比一切舊約中的教訓高出許多。在諸先知的著作中，在法典中，在箴言中，他都是一再的說明義人必得到物質的報酬，且勸人民去行善藉以得到那物質的報酬。（例如以賽亞書一章十九節，出埃及記二十章十二節，申命記十二章二十八節，二十八章一至十四節，利未記二十六章二至十節，詩篇

三十七篇三十四節，箴言三章九節十節和全書中的各處。）但這僕人詩歌的著作人卻另開闢了一種新的思想，他認為國家應當和雅巍合作去作照亮全世界的工作，他對於這種服務沒有盼望任何物質的報酬。他認為受難和痛苦都是包括在這工作之中，因為這個僕人（以色列）要把他的背給人擊打，要把他的額頰上的鬚鬚給人拔去（五十章六節），且願以亡國的代價，去找與神同工的機會。

雅巍僕人四首詩歌的描寫：

（一）四十二章一至四節。這僕人必不會失敗或喪氣，他將用他的溫柔與合作的精神勇往直前，直至他把真正的宗教建設在世界上。

（二）四十九章一至六節。這僕人覺悟了他的使命是去服務全世界。他不但要去招集那旅外的以色列人，他還要成爲一個光明的使徒去光照世界萬國，他對於失敗自然關心，但他卻具有至終必獲到勝利的決心。

（三）五十章四至九節。這僕人好像一位教師細心靜聽上帝的教訓，他遭受了諸般的仇視和逼迫，但他卻能忍耐到底，他只仰望雅巍，爲他做那最後的證明。

（四）五十二章十三節至五十三章十二節。這僕人雖然毫無罪惡，但他卻甘心忍受一切的痛苦、逼迫、而甚至於死。由是而能消除萬民的罪惡。他們承認這僕人的受苦，是爲他們的罪惡，他們就悔罪了。他最終的報酬是他所得到的新生命和他工作的成功。

這位作家盼望着，在這四首詩歌中，所生動描寫的雅巍僕人之事業和方法，可以感動他的同胞，覺悟到他們每個人對於人類服務的使命。他切心去學習和宣揚這偉大的真理。這真理就是只有愛人的人，纔肯勞苦服務，任勞任怨，終能克服世界的罪惡，而提高人類的程度。

藉着這位著者的作品，以色列關乎彌賽亞的豫言纔能達到登峯造極的地位。然而在耶穌以前，猶大的教師們在這幾首詩歌中視他，完全沒有含着豫言彌賽亞的意義。惟有耶穌用他屬靈遠大的眼光去解釋聖經，纔看出這幾首詩歌整個的意義。他從這幾首詩歌中取出彌賽亞之真正意義，就是上帝之受苦的僕人。於是他就反對當時盛行之『大衛子孫』將復

與以色列族的觀念。耶穌所以大受猶大的領袖們之攻擊的緣故，就是因為他的彌賽亞觀念太高了。但他百折不回，始終把他這偉大的理想實現了；於是他便不只成爲以色列的真正彌賽亞，而竟成爲全世界的救主了。

不幸這位著作家對於以色列族的觀念太高了，實在難以實現，當時對於國家獨立的狹窄觀念，他們渴求物質勢力的企圖，上帝將懲罰其他民族的願望，已在猶大大多數民衆的心中根深蒂固了。所以約拿書的著者想去把他們重新招回，使他們走上他們的真正道路，但這一切的努力都歸於徒然。直至耶穌降世，這真正的教訓纔又得以宣揚。

我們若拿這位作者和以西結之論到上帝對於異邦人的態度和對於以色列的宗旨來比較一下，就知道二者大不相同了。以西結所傳的雅巍是以色列的上帝，且這上帝用他那無上的能力只爲以色列族謀利益。萬國雖然滅亡，但以色列終必得救。而第二以賽亞卻認爲雅巍是全世界的上帝，他是要藉着以色列族去實現他救世的宗旨，而使世界萬國都歸向他。以西結的安慰是在乎他認爲以色列是唯一得蒙拯救的遺民——從烈火中抽出的一根柴。而

第二以賽亞的觀念卻高出萬倍，他認爲以色列族雖是蒙拯救的遺民，但決不是一種排外的，特殊的、與世界隔絕的民族，乃是作世界各國的光，去照亮一切的外邦人。所以以西結的教訓就成了猶太教的基礎，以奠定他的目標，而第二以賽亞的教訓卻爲將來的基督教豫備了道路。

第二以賽亞書的內容

這部書裏包含着許多篇他自己所講演的要道，茲謹將本書分作二大部分：

(甲) 上帝委任古列去打倒巴比倫而釋放被擄的猶太人，且證明上帝有無上的權威去完成他的旨意（四十章至四十八章）。

(一) 雅巍的子女快要復興的宣言。 四十章一至十一節

(二) 復興確由雅巍的無上大能。 四十章十二至二十六節又四

十一章六至七節

(三) 復興以色列族，免其懷疑上帝的宗旨與權能。 四十章二十七至三十一節

- (四) 用古列的成功，去解釋雅魏對於人類命運的統治。 四十一章一至五節
- (五) 他對於以色列的仁慈宗旨。 四十一章八至二十節
- (六) 偶像的無用，已由他的不能說豫言而證明。 四十一章二十一至二十九節
- (七) 第一首僕人詩歌。 四十二章一至四節
- (八) 上帝對於以色列的宗旨，和對於他性靈麻痺的悲哀。 四十二章五至二十五節
- (九) 雅魏救贖以色列的宗旨。 四十三章一至七節
- (十) 除雅魏以外別無其他的神——用他豫言的能力證明。 四十三章八至十三節
- (十一) 巴比倫快要傾覆，被擄者要平安回國。 四十三章十四至二十一節
- (十二) 雅魏斥責以色列的罪惡和忘恩。 四十三章二十二至二十八節
- (十三) 以色列快要興旺和擴大。 四十四章一至五節
- (十四) 雅魏是唯一的神，他能知道未來的事。 四十四章六至八節
- (十五) 用諷刺詞去描寫造偶像的事。(這幾節是散文體，

大概是後人插入的。廿一節應讀在第八節之末。)

- (十六) 饒赦以色列人罪的聲明。 四十四章九至二十節
- (十七) 古列的神聖委任和神定的事功。 四十四章二十一至二十三節
- (十八) 證明古列是由神所選。 四十四章二十四節至四十五章八節
- (十九) 他的成功將影響到異邦人。 四十五章九至十三節
- (二十) 與十條和十四條是一樣的意義。 四十五章十四至十七節
- (二十一) 嘲罵巴比倫二神當古列軍隊臨迫的時候將要失敗的一首短節的諷刺詩歌。 四十五章十八至二十五節
- (二十二) 雅魏是唯一的上帝，他的宗旨是要拯救他的子民。 四十六章一至二節
- (二十三) 雅魏對於將亡之巴比倫的諷刺凱旋歌。 四十六章三至十三節
- (二十四) 對以色列之無誠心和拜偶像的責言。 四十七章
- 四十八章一至十一節

- (二十五) 古列的打倒巴比倫卽在目前。
四十八章十二至十六節
- (二十六) 對於以色列之不忠心及其結局的悲哀。
四十八章十七至十九節
- (二十七) 勸告被擄者快要離開巴比倫。
四十八章二十至二十二節

注意：在四十八章中有很多節的意義是和以前的章節不同，且與剛回國以前的時代景況不符。牠們大概是回國以後的補增作品，也或者是因爲作者要去責斥他當時拜偶像的人；例如一節（除了第一短句）、二節、四節、五節下、七節末、八節下、九節、十節、十一節、十七至十九節、第二十二節也是後人添上的。

(乙) 耶路撒冷的荒涼，和盼望牠再恢復到原先的人煙稠密與興盛的景況（四十九章至五十五章）。

- (一) 第二首僕人詩歌。
四十九章一至六節
- (二) 被擄的人就要得釋放。
四十九章七至十三節
- (三) 雅巍對於錫安的愛未曾間斷。
四十九章十四至二十一節

(四) 錫安的子女復歸回於她。
四十九章二十二至二十六節

(五) 人民的自暴自棄是不應該的。（注意：在四十九章十四節至五十三章三節中之對待外邦人的態度是更爲嚴厲。有的學者想這段書是屬於第三以賽亞(Trito-Isaiah)。在本章也有很多處與第六十章相同)。
五十章四至九節

(六) 第三首僕人詩歌。
五十章十至十一節

(七) 一段回國後的插入作品，用這僕人的教訓以慰藉在苦難中之敬虔事神的人，和警告他們的敵人。

(八) 勸告被擄的人去信靠雅巍。
五十一章一至十六節

(九) 叫陷落的耶路撒冷復興雅巍憤怒之杯，前會給耶路撒冷喝，以致傾覆，現在將以此杯轉給他的仇人喝。她現今可穿上華麗的衣服了。
五十一章十七節至五十二章十二節

(十) 第四首僕人詩歌。

五十二章十三節至五十三章

雅巍論到他的僕人(五十二章十三至十五節)。

萬國論到以色列(五十三章一至十一節上)。

雅巍宣佈他的僕人之最後勝利(五十三章十一節下至十二節)。

(十一) 耶路撒冷將重與雅巍聯合，牠的居民亦將加增。 五十四章一至十節

(十二) 雅巍將對耶路撒冷以前所受的痛苦加以賠償。 五十四章十一至十七節

(十三) 固請那充滿了物質思想的被擄者，去接受上帝的

恩賜。

五十四章一至五節

(十四) 警告他們不要忽略了雅巍給他們的機會，也不要

錯誤認識雅巍的能力。

五十五章六至十三節

丙 被擄時中之短篇神諭(無名氏著)

在被擄時期中，有人著了幾篇短促的豫言，大概這些豫言的時勢概況都是相差不多。

這些豫言之中最重要，就是關係所論到的『彌賽亞』(參看八章)。

一、豫言巴比倫將亡。

以賽亞書十三章

(一) 聚集瑪代軍隊進攻巴比倫。

一至四節

(二) 他們進攻的影響。

五至八節

(三) 雅巍的降臨。

九至十二節

(四) 他審判的日子。

十三至十六節

(五) 戰勝的恐怖。

十七至十九節

(六) 戰勝的影響。

二十至二十二節

注意：以上作品的著作時期一定是在古列興起和他於五四九年佔領瑪代之前。這位著

作家以爲瑪代要毀滅了巴比倫，他這種錯誤的觀念影響了但以理書的著者。但以理書的著者纔去描寫有一位瑪代王(他名爲大利烏)繼登巴比倫最後的王位(看但以理書五章三十節)。他相信巴比倫的滅亡沒有實現。這巴比倫城竟

未遭圍攻的恐慌，即因人民大開城門，叫古列可以進去。牠的衰亡是在紀元前第三世紀。

二、巴比倫陷落的狂歡。

以賽亞書十四章

(一) 豫言以色列重回故土，將要復興，且要統治從前轄制他們的人。(散文體，回國後的作品。) 一至四節上

(二) 巴比倫滅亡，全世界爲之歡呼，以爲從此可得到平安。 四下至八節

(三) 陰間的人，接待巴比倫王。 九至十一節

(四) 與他早年的野心相對照。 十二至十八節

(五) 他死後的侮辱。 十九至二十一節

(六) 對於上帝要滅亡巴比倫之宗旨的重新宣言。

(散文體，回國後的作品。)

二十二至二十三節

三、對於巴比倫的神諭，有三個異象，關係他的傾覆。

以賽亞書二十一章一至十節

(一) 波斯大軍進攻巴比倫。(此異象係由城外觀察。) 一至四節

(二) 在異象中看見招兵入伍，把城中的宴會驚散了。

(法意：此事與但以理書五章中所載的有影響。) 五節

(三) 在異象中看見敵人回歸，便知巴比倫已經傾覆。 六至十節

四、對於以東的神諭。

以賽亞書二十一章十一至十二節

在被擄的末期，以東人是和巴比倫人和好。巴比倫人爲他們擴張領土。當巴比倫被攻的時候，以東切願能夠知道他們的利益是否也要受影響。但這位先知並沒有清楚的啓示去答覆他們的問題。

五、關於亞拉伯的神諭。

以賽亞書二十一章十三至十七節

(一) 在異象中看見亞拉伯旅行隊險些遭遇了波斯軍隊的虐待，而且缺乏食物。

十三至十五節

(二) 豫言基達人將罹於災難。

十六至十七節

六、關於推羅和西頓的神諭。一至十四節中，有詩歌三節。以賽亞書二十三章

(一) 腓尼基的船隻當着駛回到居比路時，忽然得到推羅西頓之海口荒涼的消息，大受驚慌。 一至五節

(二) 腓尼基人被諷勸速離其城而避離於屬邦，因為雅巍已定意去滅絕他們。 六至九節

(三) 就是在他們的屬邦亦不能存身，因為雅巍的權威也會伸到那裏。 十至十四節

(四) 七十年後推羅將復興，但她須將她所獲得的獻為雅巍和他的子民之用。(此四節係散文體，為回國後加入的。) 十五至十八節

七、摩押與亞捫的懲罰。 西番雅書二章八至十一節

當着耶路撒冷陷落的時候，他們曾加害於猶大人所以豫言上帝將向他們報仇，且將統治全世界。

第六章 波斯時代諸先知

波斯時代的大事表(附中國與之同年代的列王)

紀元前

中國年代

五三八年 古列克服巴比倫

周景王時代

五三七年 在設巴薩的領導下，少數猶太人回耶路撒冷。

五二六年

中國法律之第一次公佈

五二九年 古列死。其子岡比士繼位。(五二九至五二二年)

五二二年 岡比士死，波斯內亂。

五二二年 波斯王大利烏第一(五二二至四八六年)

子產死

五二〇年 在所羅巴伯與約書亞的領導下，少數猶太人回耶

路撒冷。哈該與撒迦利亞鼓勵人民重建聖殿。謀立所羅巴伯爲王。

周敬王

五一九年

大利烏王平內亂。

五一八年

第二聖殿完工。

五一六年

以賽亞書五十六章至六十六章大部寫成。

五一六至四四五年

俄巴底亞書著成。

五〇〇至四五〇年

四九三年

波斯王薛西斯（在舊約稱亞哈隨魯）

四八五至四六五年

四七九年

孔子死

四七五年

元王

四六八年

真定王

四六四至四二四年

波斯王亞達薛西第一。

約四五〇年

瑪拉基書著成。

四四六年

猶大公民求援於居住波斯的同胞。

四四四年

尼希米回耶路撒冷，以其權力貨財重建城垣。

四四四至四三四年

尼希米爲耶路撒冷總督，重建城垣，改良社會。

四四〇年

考王

四三二年

尼希米第二次到耶路撒冷。

約四三〇年

路得記著成。

四二五年

威烈王

四二四至四二三年

波斯王薛西斯第二。

四二二至四〇四年

波斯王大利烏第二。

四〇八年

在埃及方泰尼島所建的猶大聖殿被埃及毀滅。

四〇四至三五九年 波斯王亞達薛西第二。

四〇一年

安王

約四〇〇年

約伯記著成。

三九七年

以斯拉至耶路撒冷，將法典向衆宣讀。（看尼希米記八章）

米記八章）

約三七五年

約珥書一部份著成。

三七二年

烈王

三六八年

顯王

三五九至三三八年

波斯王亞達薛西第三。

三五〇至三〇〇年

以賽亞書五十六章至六十六章之一部份著成。

三四七年

猶大聯敘利亞叛波斯。

三四六年

波斯刑罰猶大。第四次被擄。聖殿被污。

三四〇年

荀子生

三三二年

亞力山大戰勝埃及和敘利亞。

三三一年

亞力山大戰勝波斯，波斯亡。

三三〇年

莊子生

巴比倫城陷，巴比倫帝國亡

於五三八年十月古列大敗巴比倫的末王拿波尼度之子伯沙撒於阿皮司（Opis）。雪帕爾（Sippara）城投降。兩天以後波斯軍隊即進佔了巴比倫。城中的居民開門歡迎古列，如同歡迎救兵一樣，因為那末後的巴比倫王極不得民望。古列進城，就下旨安民，賜全國平安，發帑重修傾圮的廟宇。在古列圓式的石碑上載着說：『……當着我大獲勝利進入巴比倫城時，我在無任的歡喜中寓居於皇宮。尊主瑪爾杜克神（聖經譯為米羅達耶利米）五十三章二節）感動了巴比倫人的心，使他們傾心於我，是因為我天天都小心敬拜他的緣故。我的大軍未發一矢即進佔巴比倫城。……他們頽圮的房屋，我為之整理。他們的百廢，我都為

之興起。我的尊主瑪爾杜克神對於我虔誠的行爲大爲歡喜，他施恩和祝福我與我的兒子岡比士以及我的全軍，我們就在他的面前頌揚他無上的神威，凡在那裏的神，我都使他們各安其位，且使他們永遠有居所。我把他們的居民都招集起來，也使他們各得其所。……」

猶太人也被允許回國重修聖殿，可是只有少數的猶太人同設巴薩總督回國。聖經上關乎歷史的書對於以後十七年中的事變沒有提到。在五二〇年所羅巴伯（大衛的後裔）同祭司約書亞，跟隨的人，少數的親戚，和少數愛國的被擄者，也歸回本國。所羅巴伯是新立的總督，但舊總督設巴薩究竟何往，則我們不得而知。

被擄者的裏面只有少數人，是甘心樂意丟棄了巴比倫的繁華，而冒遠途跋涉之險，回到他們那不安的猶大故國。在以斯拉記二章（和尼希米記七章）中所記載之歸國的俘虜表共有四萬二千人，但這表是波斯時代之末期的猶大戶口調查表，而不是和所羅巴伯一同回國之人的表。

哈該

時代——在他的第一篇演講中，很仔細的記載着紀元前五二〇年六月一日的日期。他那四篇講演都是在四個月內講的。

厄運——所羅巴伯得到許可，同他跟從的人回國，恢復了每日獻祭的禮節。雖然自聖殿於五八六年毀壞以來，在祭壇上的獻祭從未間斷，但這聖殿却依然荒蕪。那些沒有被擄（留居故土的遺民），和從埃及回國的，並一部分由巴比倫回國者，都是滿腹愁腸，窮斯濫矣的人。自從古列准他們重建聖殿以來，轉瞬已是十七載，但按當時的著作家哈該的記載，即連地基石尚未築成。以西結所擬的理想程度尚未實現，而第二以賽亞的光榮應許亦未完成。全體歸國的盼望爲期尚遠。以斯拉記的著者在一章七至十一節中所描寫的，與哈該所描寫的貧窮大不相同。且他忽略了，那聖殿許多的祭器早被尼布甲尼撒所毀，所以猶太人一時不能恢復過來（參照列王紀下二十四章十三節）。

當着古列的兒子岡比士於五二二年死的時候，波斯國中有巴比倫人、瑪代人、和書珊

人作亂。大利烏之能否平定他們成了疑問。這事激動了猶太人的希望，他們以為解放的日子快要到了。他們認為波斯的禍患，是上帝給他們的機會，所以他們的希望益大。會幾何時，就把古列救他們脫離了巴比倫的壓迫，且使他們回國的恩典完全忘了。他們領袖們的心中，祇充滿了上帝的國，快要降臨，和所羅巴伯是他們的彌賽亞的思想。

人物——哈該是一個平民。他是很精幹，很實際，而言語直爽。他用親切的理由和鼓勵的言語，去激發那些怠惰的、怯懦的、和失望的猶太人，使他們從事有效的活動。他受了祭司而兼先知的撒迦利亞的幫助不少。撒迦利亞的確是回國的被擄者之一，但哈該之是否，則不得而知，即他是否『本地的人』亦無從查考。

哈該在國難的時候告訴他的同胞，他們應當去重建聖殿，他這次的勸告即刻發生了效驗。人人都信在所羅巴伯的治下，國家獨立的機會和榮耀的時候快到了，因為所羅巴伯是大衛的苗裔，已經被任命為猶大的總督了。哈該向他聲明說他是上帝所揀選的彌賽亞。乘波斯內亂之際，而使他即王位，是大有可能性的。設若這彌賽亞王國一旦成立，去重建聖

殿自是第一要務，這個時機實在不可丟失。但聖殿的重建尙未竣工，而好機易失，不四年之久這種盼望已歸於泡影；因為大利烏已平定內亂，且重興帝業。哈該大概能夠親眼看見，他努力重建聖殿而得告成的結果，和聖殿裏一切祭禮的建設；但他那對於國家獨立與繁榮和所羅巴伯為王的大盼望和應許，則永未實現。

當時的作家哈該和撒迦利亞，並沒有提到撒瑪利亞人喜歡協助重建聖殿而被猶太人拒絕的事。在以斯拉記四章一至五節中，所載撒瑪利亞人阻撓猶太人築聖殿的事，實有差誤，考他們阻撓的事實，是在猶太人建築城垣的時候（四四四年）。

哈該書的內容

哈該對於建造聖殿的人之演講的綱要，是用第三者的口氣說的。這綱要的著作人是與

哈該同時。

- (一) 重建聖殿的呼聲。（五二〇年九月） 一章一至十五節上
- (二) 新聖殿將來的榮耀。（五二〇年十一月） 一章十五節下至二章九節

(三) 雅魏往日的憤怒與新應許的福氣。(五一九年一月) 二章十至十九節

(四) 給所羅巴伯個人的話，應許傾覆波斯帝國和他將受

高舉為彌賽亞王(五一九年一月)(看耶利米書二

十二章二十四節)

二章二十節至二十三節

撒迦利亞(一章至八章)

這書為何分作二部分的理由，並為何分成兩個不同的時代之原因如下：

(一) 本書內的歷史背景，主要題目，和提到的重要領袖，都是完全不同。據一章至八章中所記載的，世界的強國是波斯，正當大利烏主政的次年。本書的主要題目是，猶大在上帝所膏之彌賽亞所羅巴伯的統制下而得到獨立的盼望。其年限的範圍為五二〇至五一八年。據九章至十四章中的記載，則世界的強國為敘利亞，其王為希臘人，這國是在亞力山大帝國分裂後纔興起的。該書內却從未提到建造聖殿，及彌賽亞國將要建設，和祭司約書亞及所羅巴伯等等的領袖們的事。

(二) 本書全部關乎彌賽亞的兩個描寫完全不同。在一至八章中論到所羅巴伯是一位大衛的後裔和猶大的總督，他要建設彌賽亞國。在九章至十四章中祇有一次提到彌賽亞，不但很零碎而且很短促(九章九至十二節)，描寫的這位彌賽亞和以前的彌賽亞的性格完全不同。除了這四節以外，著者所主張的，是神權政治(十四章九節)。

(三) 這位撒迦利亞先知是非常的愛慕和平，但九章至十四章的匿名著作家是生在亂世，却沒有這種傾向。

(四) 這兩部書的文體和語氣是完全不同，即在翻譯的我們也可以看得出來。

時代與厄運——看哈該書，他們二人係同時代的人。

人物——撒迦利亞是一位祭司，是一個於五九七年被擄到巴比倫去之祭司的後裔。他與哈該為同工。他是在被擄時生的。他和哈該一樣，是極有能力的人。他藉着異象用很實際的方法去解釋當時建造聖殿人所遇到的問題。但他所見的異象却不是由一時精神恍惚得着，乃是用清楚的腦筋想出來的。他掃除了大眾的懷疑，鼓勵人民努力工作。他所以常用

異象表示意見的原因，是因為設若他用坦白的言語說出來，恐怕要被波斯的掌權者認為有不法的作用。

他的使命——有五個問題攪擾重建聖殿的人，撒迦利亞逐題的替他們解釋：

- (一) 耶路撒冷這時尚無城牆，是否可以防備四面敵人的攻擊？
 - (二) 波斯的政治糾紛有何結局？猶大能否趁此時獨立？
 - (三) 新聖殿內不齊備的祭祀，能否叫雅巍悅納？
 - (四) 所羅巴伯與約書亞的關係和二人所應盡的本分是什麼？
 - (五) 所羅巴伯能否作他們獨立的王和彌賽亞？
- 那八個異象都是論到彌賽亞國緊快建立之時期的盼望。

第一個異象：四個騎士（一章七至十七節）

他們所帶來的消息是：『全地都安息平靜』。這是一件最不好的新聞。大利烏業已平定了東方的叛亂，於是他們所盼望的波斯傾覆而所羅巴伯為王已歸烏有。撒迦利亞想去鼓

勵他的人民，所以他纔保證說，雅巍快要帶着恩惠回到耶路撒冷，聖殿必將重新建造，他們的仇敵雖然暫時得到安息，但雅巍仍然向他們發怒。

第二個異象：四角與四匠（一章十八至二十一節）

四角是代表普世異邦人的強國，四匠是代表上帝的使者去毀滅她們。這位先知向人民保證上帝將毀滅這一切強國。他想這是預備彌賽亞來的必須次序。這和以西結的思想是一樣，他認為那是去恢復猶太國的必須歷程（參看以西結三十八三十九章）。

第三個異象：一個執準繩的人（二章一至五節）

這是給猶太人的一個鼓勵。使他們相信，國中人數雖然不多，又沒有城牆保護着，可是人民仍然要日益興盛，直至沒有城牆能殼包圍得住，且上帝自己要做保護者。因為上帝的降臨將忽然而至，他的榮耀將在耶路撒冷的廣眾中顯現。在此異象之後附加了一段宣告被擄者回國的詩歌，且應許雅巍必和他的子民同在（二章十六至二十三節）。

第四個異象：撒但在雅巍的天使前控告約書亞（三章）

這個異象表示雅魏公堂的景象。那公堂裏的原告就是上帝一個忠良的部員。他控告人民的代表大祭司約書亞，說他不潔淨。雅魏的天使擬議他是無罪的，且使他穿上潔淨的衣服。這是表示上帝業已悅納了新聖殿的工作和祭司，且即猶太人的祭祠極不周備，亦蒙上帝所歡喜。此中也包含着災難過去而平安興盛即來的意思。犯罪民衆被擄的刑罰業已滿足。約書亞和祭司們被託來管理一塊寶石，這寶石是留作以後修飾彌賽亞的冠冕所用。在那寶石上上帝將親自雕刻一個名字。彌賽亞在此處是被稱為上帝的僕人——樹枝（苗裔）。這苗裔的意思是說，一個新芽將從一株斷樹幹上發出。這是表明所羅巴伯（大衛的苗裔）將繼其早已斷絕的朝代為王；這朝代於五八六年當着西底家被擄到巴比倫時業已斷絕。

在這異象中我們第一次看到在舊約內記載撒但的事。此處「撒但」二字並不是天使的名字，乃是他的職任。他是一個很忠心的天使。他的本分是去偵察人民的罪惡，且在雅魏前控告一切犯罪的人。在約伯記一章八節中（以後寫成的）所描寫的撒但與此處是一樣的；但當着歷代志上著成的時候，這「撒但」二字即變成了這位天使的名字，且去引誘大衛犯

罪。在次經裏面所記載之撒但的來歷，是很有興趣的。（在哈該和撒迦利亞之註解中有一短篇述及此事。）

第五個異象：七盞金燈臺和兩棵橄欖樹（四章一至六節上，十節下至十四節）

這個異象是解釋新定的聖殿祭禮應怎樣保持的問題。七盞金燈臺是聖殿敬拜上帝與人同在的象徵。這七盞燈是雅魏七隻眼睛的象徵，且用七七相乘之數，去表明雅魏完備的知識。這兩棵橄欖樹是代表政治領袖所羅巴伯與宗教領袖約書亞。每人應盡他在祭禮上捐輸的本分。

應當注意四章六節下至十節上是錯排位置。此數節應當放在本章之末。這是給所羅巴伯的一個應許，說他將看見新聖殿建築的完成。但當這新聖殿竣工而舉行慶祝典禮的時候（在五—六年），却沒有提到他的參與典禮（以斯拉記六章十五至十八節）。或者那時他業已被撤職，或被處死了。

第六個異象：飛行的書卷（五章一至四節）

這個異象是教訓說明咒詛祇臨到犯罪人的身上，並不累及全體的社會。這樣的教訓，以西結早已說過。寫出來的咒詛較爲恆久，所以人們想比口說的咒詛更爲有效。這飛卷是上帝對於猶太人之犯罪的個人咒詛。這飛卷的體積很大，是表明人民罪孽的沉重。爲預備彌賽亞國的來臨起見，必須將這地上的罪惡完全洗淨方可。

第七個異象：斗與婦人（五章五至十一節）

這個異象也是表明於彌賽亞治國以前，這一切社會道德的罪惡必須除去。這個婦人坐在大斗的裏頭，當作罪的代表。此處是說把罪惡送到俘擄以色列人的巴比倫去，巴比倫是一切罪惡之最合式的永久居所。罪惡大累於國家，所以必須除掉，但如何除掉呢？他最最好是把這罪惡全盤送給壓迫以色列的巴比倫罷。

第八個異象：四乘戰車（六章一至八節）

這些戰車表明雅巍的使者走遍地的四角，去執行他的審判。與止息他的憤怒——特別是在北方的波斯國。撒迦利亞盼望波斯國快快傾覆。這異象是傳報彌賽亞國的紀元，馬上

就要開始。

預備所羅巴伯的加冕禮——撒迦利亞吩咐用金和銀製王冕，這金銀是由住在巴比倫的猶太人遣使送來的。此後多年，當着撒迦利亞的盼望完全失敗，而大祭司爲猶大社會的領袖時，這六章十一節的原文爲人修改了。此節應讀爲：『是的，要拿金和銀去製一王冠，放在撒拉鐵之子所羅巴伯的頭上』。（*Yea, take silver and gold and make a crown, and set it upon the head of Zerubbabel, the son of Sheathiel*）十三節的下半節應當讀爲：『並且約書亞將成爲祭司，在他的右邊。（*and Joshua shall be a priest at his right hand*）這樣看來，他已很明顯的預言說，所羅巴伯將坐在猶大的王位上，而約書亞將成爲他的大臣。但這種先知和人民的愛國盼望不久即成爲泡影。因爲大利烏沒用很多時即平定內亂了。所羅巴伯就被取消，至於他的遭遇若何，沒人知道。大概他或者是被廢，也或者是處死，而另一位波斯人被派爲猶大總督去代替了他。自此而後猶太人的腦中就再也沒有大衛王爲受膏之救主的思想。直到西拉的兒子耶數著便西拉智訓時（約在紀元前一

九〇至一八〇年），這思想纔舊事重提。

撒迦利亞在末後兩章之內（七章和八章）就不用寓言的言語，且停止了他國家獨立的盼望。他所傳的消息較前屬靈的多了。他聲明去敬拜雅巍的唯一道路，是用公義和仁慈的行為。這被擄之恐怖的大原因，是因為他們的祖先沒有把先知的教訓實行出來，且沒有用公義的行為敬拜上帝。有人問他在國難紀念日的四種禁食是否仍當遵守，他先反問那人關於遵守的動機是什麼，而後纔回答說，上帝所注意並不是禁食，乃是公義、憐恤、仁慈、真理、與和平，所以禁食就應當改作宴會了。

撒迦利亞預言被擄的人全要回國，且大為興盛。他用那偉大之宣道服務的思想，去代替國家獨立的願望；可是他這宣道的思想，尚不如第二以賽亞的較為具體。此後約拿書的著作人又繼續發揮這思想。

他的上帝觀受了波斯環境的影響。在他所想像中的神，是不能直接與人民來往，非藉著天使的傳達不可。且關於他的偉大帝國之一切消息，都完全依靠着他天廷上之閹員的報

告。於是以西結擴大天使地位的趨勢，又繼之以撒迦利亞的發揮，天使也就分成數種班次了。在但以理書著作的時期，有兩位天使長，一名為加百列，一名為米迦勒。但不久在以語書中就另外又添了五個天使長的名字。於是這天廷的政府就日漸擴大，直至新約時代，我們在以弗所書二章二節和六章十二節等中還能找到這種觀念。

撒迦利亞書的內容一至八章

撒迦利亞書包含着三大部：

- (一) 給猶太人的忠告，說明他們在過去的歷史中所得的教訓。一章一至六節
- (二) 用異象的象徵和寓意的言語，去討論關於猶大社會的問題。（參看上面）注意：（一）二章六至十三節是附在

第三個異象後邊的一首詩歌。（二）四章六節下至十節上

是給所羅巴伯一段獨立的散文，地點不對。一章七節至六章八節

- (三) 實際的勸導、訓戒、與應許。六章九節至八章

(甲) 給所羅巴伯加王冕的預備(六章九至十五節)。

注意：這是一段誤置於第八個異象的附錄。第十五節

乃一中斷之句。

(乙) 禁食的疑問和雅巍真正的要求(七章)。

(丙) 應許被擄的人將要回國，和普遍承認雅巍要做他們的

王，是在十個短的神諭中，都用一短句作他的引言(八章)。

俄巴底亞

日期——本先知書曾提到以東人在五八六年耶路撒冷百姓被擄掠的時候與猶大為敵，所以本書一定是在五八六年以後寫的。以東人幫助巴比倫人毀滅耶路撒冷。第七節說以東本身也遭大難臨頭。這節是指着以東被同盟的拿巴底人(*Nabateans*) (在賽亞六十章七節是稱他做尼拜約)所賣，將他們趕出自己的國土。約在紀元前五〇〇年，他們被逐向北去，進入猶大境內。這書是舊約中最短的一部，大概是存紀元前五〇〇年與四五〇年之間

寫的。該時正當困苦時期，而適在尼希米於四四四年回國以前。

本書是一部神諭的集成，去反對以東的，其中的兩個神諭是載在耶利米書四十九章中；由是可知這兩個神諭是匿名的作品。該章之一至四節和耶利米書四十九章十四至十六節重複，而五節是一個片斷的神諭，牠較完全的文是在耶利米書四十九章七至十一節中。大概這兩處的神諭都是由一個較早的預言中抄襲的。十五至二十一節是後人所增補的。

人物——俄巴底亞是『上帝的僕人』意思，大概是位匿名作家的筆名，雖在列王紀上十八章三節中亞哈的家宰也叫俄巴底亞，但也不能作為真名的鐵證。他在國難臨頭的時候，特別與民衆深表同情。他並未具有先知的特別才能，他所說的，不過是當時普通民衆愛國的思想而已。他認為以東所受的災難是雅巍對於他們仇視猶大的審判。他認為這可憎之敵人的傾覆是極為需要，因為這是雅巍建國於耶路撒冷的初步，且藉此證明雅巍的公義。以東人對於他們的同族猶太人竟奸詐殘忍無所不為，他看這實在是應得的報應。

以東人是以色列人所最恨的仇敵。在舊約中滿了對於以東人最壞的感想：例如詩篇一

百三十七篇七節，哀歌四章二十一節二十二節，以賽亞書三十四章五節，六十三章一至七節，耶利米書二十五章二十一節，四十九章七至二十二節，以西結書二十五章十二至十四節，三十五章至三十六章五節，瑪拉基書一章三至五節，等等。

雅巍的日子——這位先知對於雅巍日子的觀念和阿摩司所反對的普通論調並無二致。

在阿摩司認為在雅巍的日子，雅巍將大張他的公義，要刑罰一切犯罪的人，卽以色列民亦不能漏網。俄巴底亞的宗教思想與當時的民衆相差無幾，他描寫那日快要來到，一切異邦將受了責罰。並不是說一切的猶太人都要逃脫了這刑罰，乃是說凡能夠逃脫的就要成聖而住在錫安山上；但那以東人將被吞噬而無餘類矣。南方的猶太人將佔領以東，西方的猶太人將佔領非利士，而其他的猶太人將佔據以法蓮、基列、和撒瑪利亞。還有被擄回國的兩大隊人要佔領從極北而到極南之地（撒勒法在腓尼基）。於是那全國卽成爲『耶和華的國』了。

俄巴底亞書的內容

此書論到兩個題目：

(甲) 以東的命運。

一章十四節，十五節下

(乙) 以色列人對於以東的傾覆和雅巍日子的快來之

盼望。

十五節上，十六至二十一節

(一) 以東爲驕傲而定罪。

一至四節

(二) 以東所受的損失。

五節

(三) 以東的敵人準備攻他。(六節係抄寫人之註)

五至七節

(四) 以東之智慧人的災禍。(此段係抄寫人加增的)

八至九節

(五) 以東受禍的原因。

十至十一節

(六) 以東在以色列傾覆時的好狡殘忍。

十二至十四節十五節下

(七) 雅巍的審判臨頭。

十五節上及十六節

(八) 以色列將毀滅以東。

十七至十八節

(九) 以色列將重新恢復祖業。

十九至二十一節

第三以賽亞 (Trito-Isaiah) (以賽亞書五十六至六十六章)

以賽亞書的末後十一章中有很多的地方和第二以賽亞書相同，因此有幾位學者就認為二者都是出自一位著者。但二者之中尚有數處重要的區別，茲錄於下：

(一) 此十一章的歷史背景，是顯然在回國以後的時代，其原因如下：

(甲) 巴比倫和古列的事，在該文中並未提及。即外國的事情，他也沒有說到。

(乙) 在六十六章八節中我們可以看到，有的被擄者，已回到耶路撒冷，此著者盼望還有多人要跟他們回國。在六十章四節八節二十二節和六十六章二十節中，都表示本書著者的主要宗旨。就是去懇請和鼓勵那寄居在國外的猶太人民快快回國。不祇是指着仍然住在波斯的說，也包含着散居近東的一切人。

(丙) 那時聖殿業已建造，但是很小而且平常，和所羅門的比較實不可同年而語了。

(看五十六章五節七節，六十二章九節，六十五章十一節，六十六章六節。)

(丁) 在四十四章至五十五章中，該書著者指責那些猶太人，因為他們疏忽了他們的宗教本分，且對於敬拜上帝非常的冷淡（四十三章二十二至二十四節）。但在這段書中著者却沒有對這事發什麼牢騷。因為民衆表現他們對於宗教禮節上之種種需要的興趣來（五十八章二節三節）。

(戊) 此時人民的道德生活是非常的低落。這位先知必須要反對很多的不道德行為，且因政治的不良，他對於當時人民的領袖大加責斥（五十六章十至十二節）。這種描寫，正和尼希米於紀元前四四四年到耶路撒冷時，所遇見當時最流行的弊病一樣。

(己) 這位先知還要反對一切偶像的崇拜和腐化的宗教行為（五十七章三至十節，六十五章一至七節，六十六章三節十七節）。且在五十七章五至七節中，很明顯的表示着，這些事是在巴勒斯丁作的，而不是在巴比倫。

(二) 這兩位著作家的宗教思想是不同，茲舉其不同之點如下：

(甲) 在四十章至五十五章中聲明，上帝業已赦免他子民的罪，且喜歡領他們回猶大，但那唯一的阻礙就是民衆不願接受他的拯救而回國。然在五十六至六十六章中却正與前相反。這位先知斥責人民在道德上和宗教上所犯的罪惡，且公開的說，他們之能否回國須視他們的能否悔改而定（五十八章第九節）。

(乙) 按照四十章至五十五章之著者的言論，雅魏用古列作他的代表，去把他的子民從俘擄中拯救出來。然在以賽亞書末十一章中，這位著者却聲明過兩次，並沒有一個人去幫助上帝（五十九章十六節六十三章五節）。

(丙) 五十六至六十六章的著作人所表示對於獻祭，安息日的禮節，和參加聖殿裏的敬拜等，都比在前十六章中所表示的更加興趣。

(丁) 這兩部書對於異邦人的態度也迥乎不同。在四十章至五十五章中，是不斷的表示着服務萬國的願望，去引領他們進入光明，和去教訓他們享受那真正的宗教。而在五十六至六十六章中却表顯着一種低等的動機：例如在六十章中說雅魏的光要從耶路撒冷發

出，但這光要吸引萬國使她們走上毀滅和劫掠之路（六十章五節七節十一節和十六節）。她們非向猶大納貢或服役，就不能脫離雅魏的報復（六十章十節十二和十四節）。

時代——從以上的種種證明看來，我們可以看出這幾章是在猶大於五一六年聖殿落成後寫的。而五十八章十二節和六十章十節則記載着城牆尙未重修，所以這兩節一定是在四四四年尼希米回國以前寫的。

其他諸先知的書，多搜集着數時代的著作品，這本也是這樣。例如六十三章七節至六十四章十二節描寫着聖殿當在荒蕪時期。這段書或者是在五三八年之第一次回國與五二〇年重建聖殿的中間寫的。惟最近有一位學者主張這段書是一位撒瑪利亞先知於五二〇年前不久寫的。其他的學者則認為牠是波斯王亞達薛西第三逼迫猶太人的紀錄，約在紀元前三五〇年。

此外尙有兩段書，大概也是由以後的作家寫的；該書爲五十九章和六十六章十七至二十四節。

這位先知和他的教訓——這位作家（或這幾位作家）是從他的前輩——四十至五十五章的著者——得了不少的學識。這可以從他所論到上帝的統一和上帝的萬能之教訓，與他那主張世界大同的精神中看出來。他對於外國人的態度，不及在被擄期中之先知（第二以賽亞）的光明正大，他主張猶大是全世界的『祭司國家』，藉此可得到異邦人的供給。

他所處的時代是很壞；所以在他的使命中有一大部分是用上帝的懲罰威嚇人。但在他的威嚇言詞中，却時常露出將來光榮之應許，這是因為此先知確信上帝之品格的緣故。他的目的是重新奮興那些失望的猶大人，使他們再充滿了國家前途無量的盼望。雖然他對於道德和儀式的問題，視為并重，但他却十二分努力使他的同胞都有公義，且都要有雅巍的精神。他一再援引以前先知的教訓說，設若不用公義對待人，也不和上帝在精神上聯絡，一切外表的儀式都是毫無價值（六十六章一至四節，五十八章一至十二節）。

在回國以後的時期，由人生發現了一種新的理想，就是『謙卑的人』。這種理想的發見，是因為有以下的兩種原因：（一）第二以賽亞所教訓關於上帝觀較為高尚。（二）

人們漸次明晰人神交通的可能性。我們在五十七章十五至十八節中，詩篇五十一篇十七節中，和其他的回國以後之作品裏，都能看出人對於上帝所應盡他們謙卑的本分。

這十一章中的教訓，並不是完全出自這位著者的心裁。這些教訓都是由許多時代獨立的神諭中搜集而得的。

第三以賽亞書的內容

（一）外國崇拜上帝的人與太監，都有權利於雅巍的殿中。 五十六章一至八節

（二）斥責貪污和自私的官吏和社會上的異端行為。 五十六章九節至五十七章十

三節上

（三）雅巍對於忠心者之應許。 五十七章十三下至二十一節

（四）真假的敬拜。 五十八章

（五）猶大社會的罪惡。 五十九章

（六）雅巍對於錫安，演講耶路撒冷復興的榮耀。 六十章

- (七) 雅巍安慰受難以色列民的消息。 六十一章
- (八) 錫安將來的榮耀，和被擄民衆的恢復。 六十二章
- (九) 雅巍復仇的日子。 六十三章一至六節
- (十) 向雅巍祈禱，請拯救他的子民。 六十三章七節至六十四章十
二節

(十一) 猶大社會中之善人惡人命運之比較。(注意：六 六十五章至六十六章二十二
十六章的末兩節，是數世紀以後加添的。) 節

瑪拉基

日期——在一章四節中提到以東荒涼的事情，由此可見，這本書是在波斯帝國的中葉寫的，在以東人被拿巴底亞拉伯人由西珥山驅逐竄入猶太的南境之後(參看俄巴底亞)。那時祭司的道德墮落，聖殿的敬拜廢弛，猶大民衆餒志。熱心崇拜雅巍的人心裏充滿了疑問，那不敬奉雅巍的人也是滿腹懷疑。耶路撒冷城垣尙未重建。這正是四四四年尼希米回到耶路撒冷時的光景。本書或者是在前幾年寫的。

人物——著者的姓名沒有人知道。『瑪拉基』的意思是『我的使者』(見三章一節)。他是一個心胸闊大的人，但他於禮節却很有興趣。他說雅巍看異邦人用虔誠的心敬拜偶像，比耶路撒冷的祭司用虛偽的心敬拜上帝猶覺勝之。他又說祭司們是特意許可那些人民去作欺騙雅巍的行爲。就是他們把不敢獻給波斯總督的禮物，竟敢獻祭於雅巍(一章八節，十三節)。本書的著者給尼希米的改革預備了一條道路。

他的使命——他提出了五件要事：

(一) 他斥責不虔誠的敬拜(一章六至十一節)。我們當注意本書一章十一節之世界主義的思想。這實在是特別的言論。在舊約中再沒有像這樣的記載。

(二) 人們忽略聖殿的敬拜，先知就攻擊他們。他攻擊祭司不遵守禮法，尤其是准人民貢獻不值錢的祭物。並且評判祭司是劫掠雅巍的東西，和廢棄他們教訓人民的職責。他並且注重納什一稅的本分(一章十二節至二章九節，三章七節八節)。

(三) 他對於當時之易於離婚的習尚大加責斥(二章十四節至十六節)。這種教訓是在舊約中少有的。離婚業已爲申命記所許可(申命記二十四章一至四節)，而以斯拉的態度却大與他不同了(以斯拉記十章三至五節)。

(四) 他宣言雅魏將差遣一位使者，去預備他自己降臨的道路，去刑罰那些祭司和人民，且大行改革；因爲國中還有異邦的風俗，而窮人還是受富人的欺凌(三章一至五節)。

(五) 當時有許多被社會和宗教所陷害的忠誠者，他是替他們作大聲疾呼之中的一人。那些人不但被窮困所迫，和受祭司與執政者的欺壓，而且他們這些可憐的景況，竟被當時神學的理解，認爲上帝不喜悅他的鐵證。這位先知是詩篇十至十七篇二十二篇七十三篇等著作人的先導，且也是要去討論罪惡問題的約伯記著者之前輩。(再看耶利米書十二章一節和哈巴谷書一章二至四節，在這些書中從反面提出了惡人竟能昌盛的問題來。)

瑪拉基書的內容

(一) 雅魏對於雅各的愛。

一章二至五節

(二) 祭司們的不忠和負義。

一章六節至二章九節

(三) 斥責離婚。

二章十至十六節

(四) 雅魏將施行審判。

二章十七節至三章五節

(五) 因不納十分之一稅所受的罰。即饑荒與蝗蟲之災。

三章六至十二節

(六) 惡人與敬虔的人將來的報應。

三章十三節至四章三節

(七) 以利亞要來。後人對於先知書所加添的附錄，係根據本書三章一節。

據本書三章一節。

四章四至六節

瑪拉基與約珥中間的史略

在紀元前五世紀的中葉，耶路撒冷的領袖差一代表團到書珊(波斯三大都會之一)，去看看是否在那裏能夠得到幫助，因那時猶太國的狀況，極爲黑暗。波斯王亞達薛西第一允許尼希米的請求，放他暫時回國，並賜予他所需要的財源和權柄(看尼希米記一章至二章)。尼希米是一個平信徒，一個愛國者，一個極有勇氣的人，且充滿了服務的精神。他

以身作則去鼓勵民衆建築耶路撒冷城牆。歷代志、以斯拉記、和尼希米記的編輯人會搜羅他的言行錄而保存之，可說是舊約歷史中之最好的記載（一章十七章五節，十一章一至二節，十三章四至三十一節）。尼希米於紀元前四四四年纔開始作他的事業。他在建築城牆時，遇見了不少的四圍敵人之阻撓，和大祭司黨派的反對，然他竟能於五十二天的短期內即把城牆築竣，且以後又舉行告成典禮。尼希米又把猶大的社會重新加以改組，且鼓勵他們使他們各有煥然自重的信心。自從他於四四四年至四三二年作猶大總督，他作了不少的改革事業。以賽亞書五十六章之著作人的教訓，就是尼希米改革事業的一篇導言。茲略舉其要點如下：

（一）當日的貧民爲環境所迫，把兒女賣給富人爲奴。並將田地房產抵押出去作爲納稅之用。尼希米却盡力實行出埃及記二十一至二十三章和申命記二十三章所載的法律，因爲這些法律都是禁止這些事的。

（二）他禁止與異邦人同化的民族來耶路撒冷敬拜上帝。

（三）他堅持遵守安息日爲聖日。

（四）他遵守當時通行的律法書（申命記）反對與異邦人聯婚。

（五）重組十分之一稅的徵收和分配，作爲供給聖殿執事人的費用。

（六）聯絡散居各處和居住在猶大的猶太人，使他們有親密的關係。

在他的改革中，有幾件事情使以後猶太人和撒瑪利亞人分了教派，且撒瑪利亞人約於紀元前四世紀的中葉，在基利心山上建造了自己的聖殿，但這聖殿却於紀元前一二八年被約翰許爾堪毀壞了（看約翰福音四章二十與二十一節按此山即基利心山）。且他那改革竟漸漸的釀成了一種儀式法規，這法規便使猶大人和異邦人分離了。這種祭司法典是在巴比倫編成的，牠的大部分可以從出埃及記、利未記、和民數記中找到。於紀元前三九七年以斯拉剛從巴比倫到耶路撒冷，便向那裏的民衆宣讀律法書，這律法書中的大部分，是取自這新祭司法典，間多雜以五經中之舊法律（看尼希米記八章）。

路得記大約是在此時寫的。此書的目的好像是去證明與異族聯姻有快樂和成功的結

果，且反對尼希米和以斯拉的急烈改革。並有許多詩篇也是在這時寫的，那些古詩也已搜集成書。他們把這些詩篇用作第二次所建築的聖殿內吟詠的詩歌。尼希米工作的結果，就是有許多被擄的人從巴比倫各地回來，而猶大的領土也因之擴大。在那時候，人民所日日想念的希望，好像已經暫時實現了（參看詩篇第三十六篇）。然約於半世紀之後，當以斯拉回國的時候，他仍然看見有許多事情應當改革——特別是與異族聯婚的事。以賽亞十九章一至十五節，乃說起雅巍所要施行於埃及國的災禍，大約當於此時。觀第四節的『殘忍主』或係指波斯王亞達薛西第三（在位年代係三五九至三三八年）

約珥

日期——我們千萬不要因為本書位於何西阿書與阿摩司書二者之間，就錯認了牠著作的日期是和他們同時。其實牠的位置與牠的日期並無關係。在本書第二章九節中載着聖殿和城垣已經築完。從前先知們所斥責的罪惡不再看見。那長老和祭司們成了社會上的統治階級。聖殿和殿中的禮儀成了民衆生活的中心。但是她那敬拜偶像的鄰國却仍然常常攪擾他

們。在三章六節中所記載的希臘人，大概是在舊約中是第一次提到。以上種種的證據，都是證明本書的著作時期，約在第四世紀的初葉（三七五）。而以後的人，又加添了啓示的材料。

厄運——飛蔽天空的蝗蟲在猶大國爲災，把一切的植物都毀壞了。於是聖殿的祭司發生了恐慌，因為殿中的經費是全靠着人民所納的什一之稅。

他的使命——約珥認爲這蝗災是上帝的旨意。所以他就吩咐人民去禁食和守大會，又命令祭司們披上麻衣哀哭，且大聲呼籲雅巍請他拯救。這種辦法，倘使阿摩司得以聽到，他當作如何之感想（看阿摩司書五章二十一至二十四節）。約珥認爲蝗蟲之來，是雅巍的日子快要降臨的預兆。他以爲雅巍的日子，是雅巍審判以色列之敵人，而拯救以色列人的日子。他描寫猶大的敵人，要從山谷中上到耶路撒冷，在那裏他們就被完全毀滅。於是猶大就要得到永久的平安。他的田地將要變爲特別的肥沃，而上帝的靈，將要澆灌在他的選民中之不分老幼的一切階級人的身上，於是他們就覺得上帝是真正與他們同在了。

著作人——很多的學者認爲這本書是顯然分作兩種文學的體裁：（一）敘事的；（二）啓示的；且論到兩個不同的題目：（一）蝗災；（二）雅魏的日子要來。所以他們斷定必定是兩個人著成的。一位著者認爲那災害已經降臨到人民的頭上了。而另一位著者却盼這個黑暗的時期快完，而另一個黃金的時代要來。那些學者認爲這位啓示的作家，大概是在紀元前二百年，他利用約珥先知的思想，去宣傳雅魏日子快要來臨的教訓。本著者對於那些學者所認的，視爲很有理由。

我們不能把約珥列在著名的先知之中，因爲他並沒有帶來倫理的使命，他所發生興趣的是祭禮而不是道德。第二以賽亞要引領萬國進入上帝之光明真理的大教訓，對於他一點也沒有發生影響；即撒迦利亞之信猶太人因敬拜雅魏以蒙他的賜福，實足以引動外邦人的歸依，也對於他絲毫沒有發生效力。他所想到的是以西結之毀滅萬國的思想。本書內之關乎啓示一部分的著作人（無論是否約珥）是想藉着上帝的干涉方法，去糾正世界上的罪惡，和建設一種公義的社會；這種公義，早已被以前的先知們提倡過，但他們所用的方

法，却是設法激發民衆的良心和喚醒他們去悔改。以西結是這種著述啓示新法，用以教訓人們的創始者，而這位啓示家即步其後塵。撒迦利亞書九章至十四章和但以理書是這種文字的另一體裁；更有很多其他的啓示著作發生於紀元前最末的兩世紀和紀元後的第一世紀。最著名的啓示書，就是以諾。在次經中，也有一本啓示書，叫做斯拉續編下卷。我們要注意在約珥書三章與撒迦利亞書十四章中，有很多地方是相同的。這樣可使我們知道這些是同時的材料。又在三章六節的『希臘人』係指當時互相爭奪猶大國的埃及和敘利亞兩國的希臘人。

約珥書的內容

（甲）敘事體的一部分：

- （一）飛蝗在猶大爲災的描寫。一章二至七節
- （二）這位先知吩咐祭司和人民去哀哭。一章八至十四節
- （三）這位先知領導人民向雅魏呼籲。一章十六至二十節

- (四) 他懇請民衆去禁食和哀哭。
二章十二至十七節
- (五) 雅巍聽了他們的祈禱，且允准了他們的請求。
二章十八至十九又二十一至二十七節

(乙) 啓示體的一部分：

- (一) 雅巍的日子快來。
一章十五節，二章一至十一節又二十節

- (一) 於這恐慌過去，全能的神將把他的靈澆灌凡有血氣的人（以色列人為限）。
二章二十八至三十二節

- (三) 散居各地猶太人回國和異邦人的懲罰。
三章一至八節

- (四) 雅巍將從耶路撒冷說話。他要審判萬國，且祝福他的子民，與他們同在。
三章九至二十一節

波斯末期的史略

雖然猶大仍在一位波斯官吏之統治下，但祭司長却有權管理政治和人民的宗教生活。寫作的律法已經成了社會生活的最高權威，而先知的呼聲就少有人注意了。自創世記至申命記的五經已被視為聖經，但其他的經卷尚未被公認為正典。

有一個大祭司名叫約哈難，因為爭祭司長地位的緣故，便在聖殿中把他的弟兄耶穌暗殺了。他的名字曾在尼希米記十二章二十二節中提到。這樣的人竟充當祭司的聖職，真令人對於當時的宗教事業不堪設想了。波斯政府藉此為口實，勉強猶大輸納重稅。紀元前三六二年埃及脫離了波斯的羈絆。於三五〇年埃及復愆，猶大聯絡腓尼基叛了波斯。波斯王亞達薛西第三（即三五九至三三八年）是個兇惡而殘暴的人，他把這次的叛亂平定了。於是他毀壞了耶利哥城，遷殖許多的猶太人到波斯帝國的邊疆。耶路撒冷的聖殿受了污辱，且幾乎被毀。大概關乎這事的參考書，可以在詩篇九十四篇和以賽亞書六十三章七節至六十四章十二節中找到。

在猶大的宗教社會中發生了很大的改變。在祭司長之下漸漸的組成了各級殿吏的團體，他們的職務是載在新祭司法典中。祭司長的家族都得到榮貴的職分，就漸次演成了貴族政治。撒都該黨就是發源於此。祭司數目日漸增多。他們在雅魏面前作百姓的代表，將百姓的祭物獻於上帝，且要保護聖殿不許沾污。依以西結的法典，利未人應被降低了地位而成爲祭司的僕人，這是因爲他們犯了罪（以西結書四十四章十至十四節）。依照祭司法典，他們的地位，雖然低下，然他們做了雅魏的工人，仍是高尚的職業（民數記三章六節又八章十九節）。他們有的是唱歌的，有的是奏樂，和守門的。在利未人以下的，就是尼提寧人（以斯拉記二章四十三至五十八節）。他們是獻給聖殿作奴僕的後裔。但在歷代志的時代，他們還被列在利未人中。

那時有一個最重要的黨派，就是文士。他們是新式的宗教師。他們佔了先知之大部分的職位。但他們確沒有盡先知的職責，去傳達雅魏的旨意以救當時的困難。他們擴大祭司的法典，最後的編纂六經（自創世記至約書亞記），且校正和增編了很多其他的經書。即訂定口授的律法，和解釋與增加儀禮的制度，也是他們的工作。他們還開始去促進猶大的平民教育。

這時的猶大國中遍設教堂，但牠的發源却始自在巴比倫被擄的猶太人社會（參看前以西結篇）。當祭司法典成爲國法的時候，會堂即成爲使人民明瞭國法之最需要的機關。會堂的功用第一是施行宗教教育，第二是使民衆有敬拜上帝的機會。

在本期的末葉，猶太人與撒瑪利亞人的宗教紛爭已達到極點。他們自古即對於聖地發生爭論，他們認爲示劍和基利心山同耶路撒冷是一樣的算爲聖地（申命記十一章二十九節，二十七章十二節）。在耶路撒冷被毀壞的時候，示劍和基利心山的威信就大見增加了。他們分門別教的最大原因，就是因爲那禁止與異族結婚的律法，和把那大祭司的弟兄與他的撒瑪利亞的妻子逐出猶大境外（尼希米記十三章二十八節）。以後這大祭司的弟兄瑪拿西和參巴拉第二的女兒結婚。當着那嚴格的黨派逼迫離婚時，他就退出耶路撒冷，而到基利心山上另建築了一個聖殿（約在紀元前三三〇年）。在這聖殿裏，瑪拿西和他的

子孫作了住持的人。撒瑪利亞人所用的聖經就是猶太人所用的五經，但他們却永不承認五經以外的書為聖經。

在波斯之末一世紀中，猶太國的重要事件可略舉如下：（一）有許多忠心的猶太人回到巴勒斯坦；（二）祭司法典成立；（三）他們久已渴望的平安和興旺暫時實現了；（四）猶太國的第二次傾覆；（五）聖殿受了污辱；（六）猶太教和撒瑪利亞教的產生。

第七章 希臘與瑪喀比時代諸先知

本時代的大事表 附中國與之同時的年代表

紀元前

中國年代

三三二二年

亞力山大克服埃及與敘利亞並築亞力山大城。

周顯王時代

三三二一年

波斯帝國完全被推翻。

約三三〇年

基利心山上的聖殿築竣。

莊子生

三三三年

亞力山大崩，國土被各大將軍分佔。

三三〇年

慎觀王

三一九年

孟子卒

三二〇至三二五年

巴勒斯坦隸屬埃及。

三一五至三〇一年

巴勒斯坦隸屬敘利亞。

三二四年

報王

約三〇〇年

約拿書著成。

三〇一至一九八年

巴勒斯丁隸屬埃及王。

三〇〇至二五〇年

以斯拉記，尼希米記，至歷代志編成。

二六四至二四八年

埃及和敘利亞戰爭。

二五五年

秦朝（東周）

二五〇年

昭襄王

二四九年

孝文王

二四六年

莊襄王

二二一年

嬴政王

二二〇年

始皇帝（秦朝）

孫子卒

二二二年

焚詩書

二一〇年

蒙恬卒

二〇九年

二世皇帝

二〇六年

漢朝漢高祖

約二〇〇年

箴言書成。

一九八至一六五年

巴勒斯丁隸屬敘利亞王。

一九四年

惠帝

一八七年

高后

一七九年

文帝

約一七五年

傳道書著成。

一七一年

大祭司烏尼亞第三被刺（但以理書九章二十六節，和十一章二十二節）。

一七〇年

敘利亞王安提歐庫第四劫掠耶路撒冷聖殿。

一六八年

猶太人遭敘利亞的壓迫。聖殿被污辱。

一六七至一六六年

猶大瑪喀比勝敘利亞。

一六六至一六五年

但以理書著成。

一六五年

重將聖殿獻神。

約一六〇至一三〇年

撒迦利亞書九至十四章著成。

一六〇至一五〇年

以斯帖記著成。

一五二至一四二年

約拿單任大祭司。

一四六年

西門任大祭司與執政者。

一四二至一三五年

約翰許爾堪任大祭司兼坐王位。

一三四至一〇四年

許爾堪毀滅了撒瑪利亞人在基利心山上的聖殿。

一二八年

猶大改為羅馬的行省。

司馬遷生

六三年

希臘時代的史略

紀元前三三三年馬其頓王亞力山大為要擴展希臘文化的疆域，且垂涎於國運已衰的波斯之財富，於是大興征伐之師，想要把希臘文化普及於全世界。三三二年他克服了巴勒斯丁，又戰勝了埃及，便在那裏建立了一座城名叫亞力山大城。波斯帝國在一個很短的時期內，即完全敗亡；而希臘文化之散佈直至亞細亞的中部。於三二三年，亞力山大死後，他的大將們瓜分了他的基業，而各據一方。其中有一個將軍名叫多利買，自立為埃及王。還有一個名叫西流古自立為敘利亞王。這兩國時相爭戰，以巴勒斯丁為戰場。因為巴勒斯丁是兩國所必爭之地。多利買先佔奪了巴勒斯丁，擄了許多猶太人到亞力山大城去。他並且用利誘的法子招致了許多別的猶太人，所以埃及竟成了猶太教重要的中心。埃及王多利買第二（紀元前二八五至二四六年）要有一部猶太的聖經藏在他的圖書樓中，所以他特令人在亞力山大城將希伯來聖經譯作希臘文。先將五經譯完，而全部的舊約書也都於紀元前

約一百五十年翻譯完畢。這部希臘譯本叫做七十譯本。

住在亞力山大城的猶太人漸成富豪，且因為和希臘的文化接近，他們的胸襟比住在巴勒斯坦的猶太人寬大得多了。除在一個很短的時期中，巴勒斯坦是成了敘利亞王統治下的領土外，而直至一九八年巴勒斯坦是完全屬乎埃及的。

以賽亞十九章十六至廿五節，是由數殘闕的句子合成的：這些節的句子，都屬於本時代的材料。這些句子對於埃及的態度，頗覺和易。本段的大意，是說雅巍要使埃及人由懼怕而幡然悔悟，以歸向了他，并得與於以色列人宗教的權利。

箴言是在這時期中編纂的。那編纂的方法，是用很少的幾篇被擄前的箴言爲中心，又加上尼希米改革以後的箴言，和在希臘時期所搜集之較多的箴言，而直至紀元前二百年左右，始成爲今日之箴言。

在這時期中，缺少先知，祭司注重儀禮，『智慧派』都成爲文士。這些文士都一心研究個人道德和人民日常之生活問題，而置政治問題於不顧。他們的宗旨，可在箴言一章一至九節中找到。傳道書和其他智慧書，也是在這時期中寫的。

在這希臘時期中還有一種文學，就是猶大儀禮宗教史，這史的著者，就是普通所稱爲『歷代志著作家』。這位著作家的作品包含着以斯拉記、尼希米記、和歷代志。這三部書原來本是一部，由很多材料所編成，那些材料中包含着尼希米和以斯拉之最有價值的言行錄。這位史家用新祭司法典作立足點，去編纂他的國史，從創造世界起，直至紀元前四世紀止。凡在撒母耳記和列王紀中與他自己宗教的觀點有不合的材料，他都刪去；且凡他所認爲不合適的，他都加以修改了。（例如他把大衛的一切罪惡和缺點都刪去了。比較撒母耳記下二十四章和歷代志上二十一章，可作他修改的例子。）歷代志的百分之九十九的史料，都是從其他的書籍中抄襲來的。他編書的時候，大概是在紀元前三〇〇年至二五〇年之間。

約拿

時代——有很多的證據可以證明本書是在紀元前三百年左右寫的。茲舉書中的證據如

下：（一）引用亞蘭方言，（二）著者的世界觀；（三）引用約理的言語。

著者——本書是和在希臘與馬其頓時期的其他書籍一樣，不傳著者的姓名。本書的著者大概是位散居異邦的猶太人，也或者就是寄居在亞力山大城。他是一位胸襟廣大的人，且受了第二以賽亞之教訓的很大影響。在舊約先知中，除了第二以賽亞，他可算是一個最能明瞭上帝旨意的人，且爲上帝在耶穌基督身上的啓示預備道路。

他的使命——這位著者見他國中的同胞，都忘掉了第二以賽亞的偉大理想。他們不去教導異邦人和引領他們走向光明之路，反而恨惡他們，且求上帝毀滅他們。所以他著了此書，去表明上帝是愛普世之人的；去證明異邦人也有悔改的可能；且藉此書去改正猶太人的狹隘思想和自以爲義的心，使他們覺悟自己真正的天職。他描寫異邦的水手和尼尼微城的居民令人可愛的形狀，比約拿還是可取；他的用意就是去喚醒讀者對於異邦人的同情心。他把約拿描寫得活像當時他的一個猶太同胞，足以代表那時猶太社會的眞正情形。所以用約拿去描寫猶太人不喜歡作上帝所要他們的工作，因爲他們相信上帝是大慈大悲，

且恐怕尼尼微城的人能悔改，以致得了赦宥。

索隱——本書在舊約中可以說是別開生面，是一種寓言體。牠不但可以列在先知書中，且牠的著者還是一個偉大先知。但按其體裁而言，牠如同路得記和以斯帖記，是一種短篇小說。牠和耶穌所說的幾個比喻及本仁的天路歷程相似。決不可把牠當作歷史看待，如拿牠當作歷史，便把牠那偉大的教訓完全失掉了。約拿書和第二以賽亞是舊約中的二部偉大對外宣道書。

約拿是譬喻猶太國，尼尼微是譬喻世界，人被鯨魚所吞是譬喻猶太人被擄到巴比倫去。耶利米書五十一章二十四節和四十四節或者給予這隱名的著者一種理想，使他用鯨魚吞了約拿的比喻，在暗指巴比倫俘擄猶太人；又用鯨魚把約拿吐出的比喻，去暗指猶太人復回耶路撒冷。猶太人雖然經過了被擄的一次鍛鍊，仍然不能明白和去實行上帝所命令他們去招集萬邦歸他的高尚工作。

約拿是一位先知的名字，這位先知的生長，大概是在本書著作時期的以前四百五十

年（看列王紀下十四章二十五節）。這位著作家就借用約拿的名字，作了他這部小說中的主角，因為這位先知的工作，是很注意於本國的發展。這樣借他人的名字，是常有的事，正如以後的但以理書和以諾書的著者，用古代兩個名人的名字，作為他們書中的人物一樣。當著著者寫這部書的時候，尼尼微城早已在三百年前毀壞了，且永遠沒有重建得起來。在二章中的那篇詩歌是由後人加上的。這個人以為約拿在魚腹中三日三夜為事實的，所以他打算約拿應利用這三日三夜的時間作了一首詩！但這位加入那首詩歌的人，毋乃太大意了，他沒有想到，約拿還在魚腹中，怎麼會感謝上帝的拯救呢？撒母耳記上二章一至十節，也是以後一個不加思索的文士，在古代小說中，加增一首詩歌的又一個例子。

約拿書的內容

- (一) 雅巍的神旨和約拿的違命。 一章一至三節
- (二) 約拿的罪被發覺。 一章四至七節
- (三) 發現約拿究係何人。 一章八至十節

- (四) 約拿的提議和水手的不忍。 一章十一至十三節
- (五) 異邦水手被感而事奉上帝。 一章十四至十六節
- (六) 約拿被救。 一章十七節 二章一節至十節
- (七) 雅巍第二次委任，與約拿對尼尼微人的使命。 三章一至四節 又四章五節
- (八) 尼尼微人的悔改，和上帝的赦免。 三章五至十節
- (九) 約拿發怒，因上帝施恩於異邦人。 四章一至四節
- (十) 約拿的自私和窄量與上帝的無限之愛相比較。 四章六至十一節

瑪喀比時代的史略

紀元前第二世紀的初葉，猶大國被希臘的壞風俗所包圍，那些壞風俗已在巴勒斯坦根深蒂固了。結果就是猶太人拋棄了他們那較狹窄而又算是較高尚的行為，去背離了他們固有的國教。他們竟在聖城中建設運動場，連祭司們也疏忽了他們各人的職務，每日祇以娛樂為事。即那祭司長也自己做了希臘文化派的領袖。現狀既已至此，必須有一個大的災

難，使他們知道他們的宗教快要滅亡了。

紀元前一七五年敘利亞的王安提歐庫第四即位，他野心勃勃，要使他一切的臣民都接受希臘文化，一六八年他征埃及，然因受羅馬的干涉，以至失望；於是他回戈攻擊耶路撒冷，以洩其在埃及失敗之憤。他在聖殿中大肆劫掠，殺了很多的人。他因為猶太人有奇異的宗教儀式，而且很固執地遵守他，所以恨他們入骨。

他委任門尼老斯作祭司長。門尼老斯不但不屬乎祭司長的家庭，且犯了教唆暗殺良善的祭司長阿尼亞第三與在聖殿內偷竊聖器的罪。於是觸怒了百姓，他們就羣起把門尼老斯趕了出去。王因此而大怒，就對百姓加以報復。凡一切讀法律書（五經）和家中藏有法律書的人，都被他處以死刑。而一切給兒子受割禮的父母和守安息日和節期的人，也都被他殺死。在猶太的各鄉村中都建築了異邦人的祭壇和敬偶像的神龕；且他又命令用豬肉和不潔的動物去獻祭雅巍。他把丟斯神的祭壇放在聖殿中的祭壇上，又把一個母豬放在祭壇上獻作祭品。這些事在但以理書九章二十七節中，稱為『那行毀壞可憎的』。再參看馬可福音

音十三章十四節。

有很多的猶太人在這逼迫最烈的時候，竟事奉上帝比原先更加熱心。有的人甘心樂意去忍受那種種的慘刑，而決不叛道；但大多數人民却服從了敘利亞王的命令。

在那時候，有位老祭司名叫馬提亞，和他五個很有能幹的兒子，名叫約翰、西門、猶大、以利亞撒、和約拿單，他們住在幕燈村。當時有一王所派遣的官吏，入了該村，強迫人民獻祭偶像，馬提亞先殺死那個官吏，然後豎立了叛旗，於是有很多忠心於上帝的人，都聞風響應。他們的人數雖少，但竟奮勇擊敗了敘利亞的大軍，而恢復耶路撒冷。且於紀元前一六五年重行潔淨聖殿的祭禮。但以理書就是在馬提亞首倡革命以後，和肅清聖殿以前寫的。但以理書十一章三十四節提到馬提亞會稍加扶助他們，而在十一章二十一節中則叫敘利亞王爲『一個卑鄙的人』。這位著者的目的，是去鼓勵猶太人效忠於上帝。他鼓勵的方法是用小說去述說古時他們被擄的同胞雖在嚴酷的逼迫下，依然保持他們對於上帝的忠心，即使尼布甲尼撒王亦必須去承認雅巍是唯一應當敬拜的上帝；他又用異象的方法，

去勉勵那些受難的人，使他們有一種上帝快要拯救他們的盼望。但以理書是一種啓示錄，其性質與以西結、約珥、撒迦利亞三書的一部分，和以賽亞書二十四章至二十七章，新約中的啓示錄之全部相同。但這書是在聖經中的第二部（先知書）完成以後寫的，所以牠祇好屬於第三部（聖卷）（參看本書的導言）。

第二撒迦利亞（九章至十四章）

日期——在但以理書著成後不數年之久，另一位無名的作家寫了撒迦利亞書的下半部（約在紀元前一六〇年）；那時正當着暮燈村之老祭司的兒子猶大號稱瑪喀比（看上邊）與敘利亞交戰屢獲勝利。以上是關於這幾章之著作日期的一種學說。但還有幾位學者則認為這書分爲兩小本（九至十一章和十二至十四章），乃是在希臘與瑪喀比時期中由許多神諭搜集而成的。這六章被附錄在早期的撒迦利亞書末，所以得與於先知書之列，較之但以理書之得列入聖卷，是幸運得多了，當這六章著成的時候，先知的地位已是降到最低的水平線上（十三章二至四節）。

著者——本書的著者是無人知道，但從他的著作中，我們可看得出他的爲人來。他是爲他民族的新國家精神而歡喜，且深恨那祭司長們賣了他們的國家。他極重視律書和祭祀的禮儀。他是那亂世所造出來的人材；他處的時代，正是祇有少數的猶太人，能夠對外則與強敵作殊死戰，對內則與叛道的國人，爭信仰的自由。他的愛國心腸雖極熱烈，但頗狹窄。他用慘淡的筆墨去描寫異邦人將來的命運。他是步了那鴻、俄巴底亞、和約珥諸先知的後塵，却不和第二以賽亞及約拿書的著者同流。

他的使命——他聲明雅魏必快要把他的忠心子民之仇敵推翻，去建立自己的國，而以耶路撒冷爲京城；那國是個全世界的國，用武力去統一全球。在宗教和倫理的價值上批評起來，這幾章在舊約中無甚緊要。牠和以斯帖記相同，都是仇怨敵人時代的產物。

這書中所排斥的牧人，就是指世襲的祭司長，他們賄買了他們的地位，又領着叛道的黨派去逼迫忠於上帝的人。在十一章十五節中所指的牧人，即亞克摩司（Akimsus）是敘利亞王的傀儡。他把聖殿內院的牆拆毀，使異邦人也和猶太人一樣的可以進到內院；這並

不是因爲他相信聖殿應當作爲各國的祈禱所，乃是因爲他看猶太人和異邦人的敬拜神並無差別。在十一章十七節，載當一五九年他臨終的情形。在十一章八節中所論到的三個『牧人』，大概是指着耶孫、門尼老斯、和亞克摩司。

在九章九至十二節中之美麗的短詩，是本書的精華。牠是去描寫彌賽亞國快到。其著作時期大概是在瑪哈比戰爭中間的停戰時期。那是一段理想的描寫，牠的彌賽亞是與普通一般所想像的彌賽亞不同。他所描寫的彌賽亞是卑微而且謙遜。雖然是一位常勝的武士，但他卻不歡喜戰爭，只願意使萬國平安。他的彌賽亞國疆域，是以全世界爲範圍，且一切散居各地的猶太人，都要回到本國。夷考聖殿的肅清，和舉行獻殿的儀禮，是在紀元前一六五年的十二月；這書大概正在此時以後寫的。在那大變動之後，他們便走上了預備彌賽亞來的道路。猶大自打了這一次勝仗而後，卽被衆人視爲他是上帝的受膏者了。

第二撒迦利亞的內容

這本書是由許多的短篇神諭和片斷的作品所集成，共分兩集：

(甲) 九章至十一章和十三章七至九節

(一) 猶大的戰勝北方諸仇。

九章一至八節

(二) 彌賽亞國臨近。

九章九至十二節

(三) 雅魏將使猶太人去克服希臘人。

九章十三至十七節

(四) 雅魏是真正的上帝，他掌管宇宙。(是段殘篇)

十章一至二節

(五) 雅魏要從壓迫人的手中把他的子民拯救出來。

十章三至十二節

(六) 關於壓迫猶太人之君王的禍患詩歌。

十一章一至三節

(七) 一個比喻——本先知表演一個好牧人和一個壞牧人。

十一章四至十七節，十三章

七至九節

(乙) 十二章，十三章一至六節，和十四章

(一) 耶路撒冷將從異邦人的圍攻中解圍。且洗淨了那

一切的不潔。

十二章一節至十三章六節

(二) 耶路撒冷將來必得榮耀，異邦的列強將來必受審判。

十四章

第八章 關於彌賽亞和末世的預言

導言——『彌賽亞』這個名辭，是譯自希伯來文的『敷膏』。這名詞是專指着一切的王、先知、祭司、以及奉為神用的特別物件。敷膏時所用之油是從祭牲中取出來的，藉此則凡一切受膏的人或物就可以得到神的聖潔和能力。彌賽亞的預言就是形容上帝為猶太人所預備無量榮耀的前途，和達到那前途所需要的人士。

希伯來的先知們教訓人不要回顧，祇要努力那前途的黃金時代。且每逢人民遭受迫害的時候，他們就鼓勵民衆，多方證明上帝必快要拯救他的子民，建立他的國家，而以耶路撒冷為中心。這些預言大多數是在生靈塗炭的時候，所發生的信仰和盼望。這樣的預言早已在以西結書，哈該書，和撒迦利亞書前後兩段中找到。其他書中所載的都是後來無名氏所寫的，附加在被擄以前的先知書中，用作鼓勵民氣，使被擄以前先知們所發之慘怖與黑暗的警告，稍露一線曙光。

彌賽亞預言共分三大種類：

(一) 論王與國——希望將來有得勝的君王如大衛者興起，推翻以色列一切的敵人，而建立強盛的帝國。

(二) 雅巍的日子——上帝並不是一位人間的皇帝，他要施行奇突的方法，去打倒異邦，建設他那全世界的國，而把他的子民表揚於世。

(三) 理想的國家——國內的人民都服從雅巍，並實行他的旨意。這個是統一全世界的國，她要執行那愛和服務的原則。

哈該和撒迦利亞盼望所羅巴伯可被立為王，俾能實現這些希望。但是他們的話沒有效驗，於是由大衛家興起的彌賽亞君王之盼望也就消滅了，祇在便西拉智訓書中有一點明晰的記載，但這記載卻不能說明著者的心目中是否有一位人格的彌賽亞。直至羅馬時代的初期，方纔恢復；大多數的先知們都盼望雅巍是他們神聖君王，但有一位卻認為猶大瑪喀比是彌賽亞（撒迦利亞書九章九至十二節）。他們盼望上帝能使他戰勝一切暴虐的仇敵，

叫他們復興起來去管理世界。所以雅巍有時被看為是一位神聖的武士或法官。在第二以賽亞中，那位外國王古列是被看作彌賽亞，因為他將把猶太人從俘虜中拯救出來。雖然『僕人』名詞的原意，不是指着彌賽亞說的，但在這幾章中卻描寫得高上入雲——以色列是雅巍的僕人，這僕人要尊重他的旨意，把他的真理和光去宣揚到全世界。後來，人們想雅巍離人太遠，那雅巍親來救國的觀念，遂改為天使彌賽亞的信仰，如但以理書十章十三節，二十一節，十一章一節，十二章一節中所說的米迦勒，就是這種信仰的例證。

預言總目

一、希伯來政府的復興。

耶利米書三十章一節至三十一章一節

本段預言是以耶利米零碎的文字為根據，在被擄時寫的，那時的猶太人正被外國的得勝軍所魚肉。所以本預言中應許必有本國的王興起，恢復國土，使國民享受昇平樂業的幸福。

二、大衛家的君王。

耶利米書二十三章一至八節

本段是被擄時的預言。應許大衛的苗裔必復興爲王，執法公正，使國享平安。十五節中『苗裔』兩字，即指彌賽亞。以後撒迦利亞也曾用牠。（撒迦利亞三章八節，又六章十二節）

三、第二大衛。

彌迦書五章二至四節

被擄時的預言。在大衛所誕生的鄉村中（伯利恆），從大衛的苗裔內，將另有偉大的君王興起，使民安其業，國享太平，並擴大領土，使他的疆域比大衛的還大。

四、和平之君。

以賽亞書九章一至七節

本預言和第五預言，是論彌賽亞王中之最高貴的代表。牠們描寫一位世上的君王，有大衛和約書亞的品格，並且是大衛家的苗裔。他用他的天生智慧和公義的精神治理萬民，使他的百姓和普世的人民都得到平安，且日漸興盛。這些預言是在被擄時，所羅巴伯生後不久寫的。這位著者的盼望，就是所羅巴伯即爲彌賽亞。卽以後的哈該和撒迦利亞也有這同樣的盼望。在第六節中描寫這個小孩漸漸長成了一個充滿大智慧的

人，且是一位神聖的武士。他具有超人的勇敢。他應當長久作他國中的國父。他要使他的人民享受平安，且日益昌盛。但幾位學者卻認這段書是由以賽亞本人寫的。

五、理想的君王。

以賽亞書十一章一至九節

本段和上段恐是出自一位著作人。牠是希伯來文學中描寫君王最高尚的文學。這位君王甚至能使一切的動物都享平安之福。在第一節中所載的『耶西的本』，是表明這書於五八六年猶太政府被滅以後寫的。這『耶西的本』的真意是『殘幹』，而『殘幹』是樹的一部分，於樹幹剪伐以後，牠仍然存留的。在以賽亞書六十五章二十五節中，有一位後來的作家把這世界平安的思想由人民推廣到下列動物。

六、雅巍領散居各處的以色列民回國。

彌迦書二章十二節十三節

這是一段回國以後的預言。於重建聖殿（五二〇至五一六）之後不久寫的。希望雅巍做他們的王，從巴比倫把被擄的人民全體領回。這篇希望的使命，加在彌迦之激烈的警告中，使那被擄前的預言，更適合於當時的需要。

七、國家恢復的榮耀。

阿摩司書九章八節下九節上十至十五節

本段也是在回國以後所增補的。其中的大旨與阿摩司的原意不同。牠是述說大衛國將要恢復，且日趨強盛。

八、雅巍的百姓恢復的榮耀。

以賽亞書十一章十至十六節

本段是在紀元前五世紀的中葉寫的。希望各處的僑民都要回國，彼此同心合力的打敗猶太人的仇敵。

九、回國僑民感謝的詩歌。

以賽亞書十二章

本段是一首詩歌，並非預言，是集合申命記和詩篇的言語而成的。牠是以賽亞書中所增錄最後的一段，發揮對於雅巍的信仰和感謝他的救恩。

十、描寫以色列之最後的拯救和榮耀。

彌迦書四章八節至五章一節，五章五至十五節

這兩段預言是在聖殿重建以後，猶大被異邦蹂躪時所寫的。希望雅巍拯救他的百姓，且使他的百姓能打倒敵人。

十一、錫安最後的表白和高升。

彌迦書七章七至二十節

本段是在重建聖殿以後，而城牆尚未重修以前寫的；那時祇有少數的僑民回國（約在紀元前四五〇年）。這篇文章是詩體，去發揚蒙拯救，恢復國土，並能轄治全球的希望。

十二、耶路撒冷將來的表白和高升。

西番雅書三章八至二十節

本段是一篇安慰的話，去表明耶路撒冷受難的聖民將要得着尊榮。這段書大概是在波斯時代的中期，後人加添於這個剛毅先知論到懲罰的駭人教訓中。這篇文章是詩的體裁，表示信仰和希望雅巍來作王，毀滅異邦，並與他的百姓同在。

十三、被救贖的錫安之榮耀的運途。

以賽亞書四章二至六節

本段是表明普通一般人的盼望，即耶路撒冷必成爲榮耀和聖潔民衆的中心，而雅巍住

在他們的中間。這篇預言大概是在波斯時期的末葉寫的。

十四、平安與全世界著名的錫安。

彌迦書四章一至七節，以賽亞書二章

二至四節

這段預言是插在兩部早期的書中。牠描寫雅巍住在耶路撒冷，且治理其地；在招回擄民後，即使普世太平。牠在以上兩部書中加增預言，藉以改正先知在被擄前關於耶路撒冷被毀的嚴厲預言。其中的觀念，是認為聖殿之山，將在神奇中被高舉在諸山之上；看撒迦利亞書十四章十節，和以西結書四十章二節。再參照以西結書四十七章一至十二節，和以賽亞書四十四章四節。這些經文，都含有地上改變之意。

十五、以色列將來復興的榮耀。

以賽亞書二十九章十七至二十四節，

三十章十八至二十六節

這兩段書都是描寫將來的大希望，正與以賽亞的斥責執政者的罪惡和警告人民將有災難臨頭的預言，立在相反的地位。『謙卑』和『貧窮』的名詞在回國以後的時期中，

是常用以代替雅巍之忠心誠實的信徒；因為那些信徒是受盡了暴君與侮辱宗教者的反對（二十九章十九節與二十節）。

十六、將來理想的政府。

以賽亞書三十二章一至八節，十五至

二十節

本段的著者大概是在希臘時期。他受了第二以賽亞教訓的影響，而尤其是在牠的倫理觀念上大有心得。

十七、雅巍應許使大衛的苗裔，永為猶大王；且

使利未人，永為祭司。

耶利米三十三章十四至二十六節

雅巍將崛起一公義的彌賽亞，永登以色列的寶座，沒有窮期；且永有利未人，可供獻祭。這些節不載於七十譯本之中，由是令人懷疑此段經文，不是耶利米所著作的。不如此，耶利米對於利未人與獻祭，也視為無趣。這段乃回國以後的時候，根據耶利米三十三章五至六節，三十三章三十五三十六節，與撒母耳下七章等所增加的材料。

十八、錫安的拯救和其將來的幸福。

以賽亞書三十三章

本段的開端，是耶路撒冷受壓迫民衆的祈禱，和關於他們仇敵之報應的預言。以後就論到國家的危局，和雅魏對於他的子民之拯救。大概本書是由後人搜集了數處的材料編輯而成。但有幾位學者則認爲，牠是根據着西拿基立來侵的時候以賽亞所說的話爲基礎；又被以後的作家所擴大。這段書是以光榮的勝利和平安作結束。

十九、雅魏審判萬國。

以賽亞書三十四章

二十、雅魏使猶太人復興的黃金時代。

以賽亞書三十五章

以賽亞書三十四與三十五章是一對的描寫，大概是出自一位作家之手。第三十四章是預言一切異邦都要毀滅，而以東更加利害。以東是以色列之最大敵人，必須先把她滅亡，雅魏纔能在猶大重建他的國。第二十五章是形容猶大將被祝福，而國富民裕，且散居各地的被擄者回國後的快樂。牠是在舊約中描寫理想國和黃金時代的美麗作品之一。

二十一、雅魏審判全世界，與眷顧他的子民。

以賽亞二十四至二十七章

此段乃預言上帝將審判全世界，然後做王於錫安，旅外的猶太人，都要回國，煩悶與死亡，一概停止。於此啓示文之中，有插入抒情詩五首：『（一）二十五章一至五節，（二）二十五章九至十二節，（三）二十六章一至十九節，（四）二十七章二至五節，（五）二十七章六至十一節。』這些詩有的是表示歡喜雅魏勝敵之心；有的是表示慨嘆人民困難之念。其原作乃二十四章全，二十五章六至八節，二十六章二十至二十七章一節，又二十三節。關於作詩的時代，厥有數說：（一）當波斯帝國的末葉，亞力山大之攻擊波斯，猶太人以爲可以脫離壓制（三三三三至三三三一）。（二）在敘利亞王安提歐庫第四窘逐猶太人的時候（一七五至一六三）。（三）在約翰許爾堪王的時代（一三四至一〇四），他是猶大亡國以後的首君，兼祭司長之職。

在這四章之中，有好些新奇的思想，由此可以證明這是很晚年的作品。

（一）地上的居民，被火焚燒（二十四章六節）。

- (二) 全地破壞崩裂(二十四章十八又二十三節)。
 (三) 天上的敵軍，與地上崇拜偶像的君王，都要被幽囚在牢獄之內(二十四章二十一至二十二節)。

(四) 雅魏登基為王的時候，要肆筵設席於耶路撒冷，被邀請的，就是猶太人與列邦中凡認他做王的遺民(二十五章六至七節)。

(五) 吞滅死亡(二十五章八節)。

(六) 猶太人復活(二十六章十七節)。

(七) 雅魏刑罰世人的時候，他的百姓，將暫被隱藏(二十六章二十節)。

(八) 雅魏將崩壞諸敵國。在本段內，先知係用冥頑巨大的動物，藉為象徵(二十七章一節)。

(九) 當號角大鳴的時候，散居的猶太人，都要集於耶路撒冷(二十七章十三節)。

二十二、應許大衛苗裔為王，恢復猶大國。

何西阿一章十節至二章一節，又三章

五節。

這些散居的猶太人，將回國以享受彌賽亞國的快樂，他們在雅魏的面前，抱喜悅敬畏之心。猶大以色列，將要聯合於一領袖之下，共集於耶斯列(耶斯列意即播種)，在那裏雅魏要播他們於猶大國的土地。何西阿的話，是向以色列國的同胞說的，但是這節，是關於南北兩國的猶太人，在數百年後，羨慕耶利米以西結曩昔所預言的應許，得以實現。

二十三、以色列猶大兩國，得本族的人為王，以至復興；且雅魏將治理世界。 耶利米三章十四十五節，又七十七十八節

此段預言，乃說少數的人民，將由他國回歸耶路撒冷，且萬邦之民，也要畢集彼都，以崇拜雅魏，而猶太人統治他們。

二十四、雅魏定意保存錫安，且將毀滅亞述的軍隊。

隊。

以賽亞卅一章五至九節

雅巍將覆翼耶路撒冷，像雀鳥展翼覆雛一樣。雅巍展他異常之力，擊殺亞述人。亞述人乃暗指異邦之敵，蓋當作者著此段時，亞述國已滅亡久矣。

結 論

在尼希米記八章中我們看到，當這部律法書被斯拉從巴比倫帶到耶路撒冷時，是如何的受了民衆在大會上的公認。後人拿這部法律作基礎，又加上了其他的材料，而編成了五經。他們就拿五經按次的在會堂中宣讀，每三年的工夫就把這全書學習一次。

後來先知的書也漸漸在會堂內宣讀，至於確定是何時起始，我們現在已不得而知。被擄前各先知的作品，歷來已被人證明是上帝的真使命，至於在被擄時及回國後的先知書，一面早已被國人尊爲高尚理想的標準，一面牠們能夠鼓勵人民，使有遠大的希望。到後來預言稀少，以前各先知的作品就格外被視爲神聖。於是他們的著作不獨用作個人的安慰和鼓勵，也在會堂中宣讀，且用作宗教教育的課本。所以猶太人漸漸的把各先知的書收集起來，在會堂禮拜的時候宣講。大約在紀元前二百年已被認爲聖經，可是不及律法書的神聖和有權力。但以理書九章二節有引證先知書全部的事。

希伯來聖經中的第三卷也是由漸而集成的，直至主後九十年纔完全成功。那時候有猶大的『拉比』們在雅麥尼亞神學校（Theological College at Jamnia）開會議，商定那一本書是使手沾染的，又那一本書不能使手沾染的，這是猶大拉比們所用的一種專名詞，去表明那本能使手沾染的，是成聖的書。那本不能使手沾染的，是普通的書。凡成聖的書，翻閱之後，必當盥手，方不至傳染他書，抑別樣的東西。

在我們研究了這一切先知著作之後，就看出並不是諸先知都具有同等的感力。有的在靈性上比民衆稍高一籌，祇能夠鼓動民衆的情感和希望的火焰。而有的卻真正聽見了上帝的聲音，明曉了上帝的旨意，超出民衆的水平線以上，以致不合時宜而遭迫害。後來基督所常引用的話，就是那些受逼迫的先知們的言語；至於其他的先知們，他卻永未引證過。他們爲耶穌預備道路的工作，不亞於施洗的約翰。並不是因爲他們有預言耶穌要來，乃因爲他們替他預備路徑。至於耶穌所宣傳之天國，和上帝爲天父的教訓，可以說是他們工作的最高峯，而集他們的大成，做一個完全的真理。

以色列諸先知

每册港幣一元四角

（郵費另加）

原著者

力戈

登

譯述者

馬王

鴻揆

生綱

出版兼
發行者

香港雪廠街一號聖書公會
（基督教輔僑出版社代表）

承印者

香港英皇道三九五號
商務印書館香港印刷廠

▲版權所有▼

THE PROPHETS OF ISRAEL

By

L. GORDON PHILLIPS

Translated by

K. S. WANG & H. K. MA

Price: HK\$1.40

Postage extra

Published for

THE COUNCIL ON CHRISTIAN LITERATURE
FOR OVERSEAS CHINESE

By THE BIBLE BOOK AND TRACT DEPOT LTD.
HONG KONG

1954

本書前由廣學會出版（六版）
主曆一九五四年十月港初版

樣本



Cat. No. 428