

初期的教會

資料室

樣本



99 OCT 1960

初
期
的
教
會

聖經知識叢書
新約編卷二

基督教輔僑出版社出版

初 期 的 教 會 党美瑞著 盧樂山譯 陳舉校訂

一九六〇

一一七面

本書為聖經知識叢書新約編卷二，適宜於教授高級中學及主日學校具有同等程度之班級聖經課時之用。

本書根據歷史及考古學之研究，提供有關聖經之事實，尤其側重聖經與個人宗教生活之關係。

The Early Church, by Marie Adams, Translated by Miss Lu Lueh Shan. Revised by Chan Kui

1960

117 pp.

Second volume of New Testament Section of Bible Knowledge Series, suitable for Biblical Knowledge courses in Senior Middle Schools and for the corresponding grade in Sunday Schools.

The purpose of the course is to supply factual knowledge of the Bible taking full advantage of historical and archaeological research. The relevance of the Bible records for personal living is stressed throughout.

封面說明：保羅在監獄中寫他的書信

初期的教會目次

序	八
緒論——編輯的旨趣	三
第一課 初期教會的歷史背景與記載	一
第二課 教會之產生	八
第三課 初期教會之生活	一三
第四課 基督教之傳佈	一八
第五課 新使徒掃羅	二五
第六課 保羅第一次旅行傳道	三二
第七課 保羅第二次傳道的旅程	三九
第八課 保羅第二次傳道的旅程（第二階段）	四五

第九課	保羅達哥林多人的書信	五四
第十課	保羅第三次的旅行傳道	六二
第十一課	保羅末次到耶路撒冷	六八
第十二課	保羅末次旅行	七三
第十三課	保羅最後的一封信	八〇
第十四課	彼得後來在教會的地位	八七
第十五課	外邦教會的發展及其所發生的問題	九四
第十六課	教會問題和幾封新的信	一〇一
第十七課	新教會問題與新著作	一〇五
第十八課	耶穌復活	一一二

初期教會目錄

序言

這本以聖經知識作教材的書是於一九三九年秋開始為高中學生而寫的。編著這本書時原以之供亞士貝立 (Asbury) 衛理公會主日學校高中部應用的。其間曾獲一些富有經驗的教員們慨然襄助，並蒙惠予諸多指正意見，深以為幸。

一九四一年十二月日本宣戰，該主日學校宣告解散。其時第五冊書僅完成過半，其餘一半和第六冊書不得已在未經實驗匆匆告成。

本書由盧樂山女士譯成中文。盧女士畢業燕京大學，富於靈感，對於工作不遺餘力，協助至大，因為我的工作非常之忙（我當時除担任中學授課外並兼理學生工作）。盧女士的美麗鋼筆畫是照原圖複寫的；這些原圖大部分是我自己在聖地攝取的。

現在新譯本經已譯成，當我把原稿修訂的時候，我覺得這也是我對中國教會的最後一次的貢獻吧。我服務中國和日本已有四十年，明年便要退休了。

党美瑞于東京基督教女子大學

一九五四、七、十五。

的貢獻。其關於中國時日本已百四十餘年，即半動要點如下：

其立憲前本國日報，當其對中國新報的評論。其思想是其在中國時曾由基督一大
變遷其思想則更趨於：至是則則大時合其自以五學以備其
而至大。因其非的工指其業之計。其詳細則其日中學與國其多象戰學主工指。其立士的其

本書由惠樂山女士編其中文。其立士畢業惠樂山大學。當其與國。其立士指本國領以。其
半時其六個書不其日其來其意其其書其。

一六四一平十二日日本宣佈。其立士其對其書其。其立士其對其書其。其立士其對其書其。

其立士其對其書其。其立士其對其書其。其立士其對其書其。其立士其對其書其。

前言

編輯的旨趣

教會早就覺得訓練青年瞭解聖經事實的重要了。青年人對聖經靈性方面的瞭解，往往因
缺乏聖經知識而受阻礙。教會是靈性培養的機構，主日學應該給它建立堅固的基礎。

現在的主日學教材，內容大多是散漫，使青年對聖經無由獲得一個系統的觀念。一般查
經班也大都以三四個問題為研究中心，聖經大部分對於青年仍然是一本未經翻閱的書。

本叢書是專供高中學生對聖經作系統的研究。課程的分配，是依據高中學校的課程表來
規定，每年分兩學期。每學期分十八週，所以六本書，每本共有十八課。在第一、三、五各
冊中，第十八課是關於聖誕節的。第二、四、六各冊內的第十八課是關於復活節的。因為有
了這種限制，我便把這六冊書的課程的大綱分配如下：

舊約編共分四卷：

卷一——古代希伯來的故事（創世記）

卷二——希伯來國族的建立（截至君主政體以前）

卷三——希伯來王國的研究（君主政治時代）

卷四——猶太教的創建者（被擄時期至舊約最後一部及次經的一部份）

新約編共分二卷：

卷一——耶穌的一生

卷二——初期的教會（以使徒行傳為基礎，並依照歷史的前後加入保羅的書信）

雖然時間限制我們，不能將每件事實詳細的研究；但我們仍能夠將聖經故事提綱挈領地整個敘述出來。我們努力地安排材料，使那些願意的青年，能作進一步的研究。

其次的目的是要供給青年人一個機會，使之明瞭歷史學與考古學已有的調查。這些材料平日大半隱藏在青年人所不易見到的書籍中。許多聖經故事所論到的情節常使他感到困難。但當明瞭這些考據之後，便了然考查的工作對於聖經有很大的貢獻。我們也不必再懼怕去應付青年人所有的任何聖經的問題。的確，我們應當將宗教範圍內的一切事實供給青年，正如我們數學歷史或其他科學中所行的。

最後的目的是希望青年人將聖經當做一個大圖書館。因此我們未曾將聖經的原文印在書中。自然，印在上面也許便利得多。不過，青年若不費力去尋找聖經的各章各節，也不學習知道各書的地位，他們便不容易有聖經的感覺。同時這種方法也能使他們每人願意持有一本

聖經，且有多讀的機會。

教員必須留心準備，以便儘量利用聖經的章節和註釋，青年人大都喜歡共同高聲朗讀的。有時應叫某幾個學生預備某段經文，問或最好由教員簡略地敘述那段經文的內容或簡單地加以解釋。當然，每個學生應該要有一本書，如果可能的話，容許他們帶回家裏去。

多年以來，我們當導師的，都曾欺騙了自己，以為高中學生能夠討論一切問題的，實際上，討論會，除了由主領人善於領導之外，多數會淪於靜默，因此之故，我們所編的問題大多數是根據個人思想的。凡遇有問題需要討論時，最好於一星期前即交給他們。

我們要利用詳明的地圖，為要使聖經更為現實。如可能，最好在白布上畫一幅大地圖，這樣做，即使費時耗錢亦是值得的。切不可忽視使學生熟悉聖經的地理。

爲了這教材的主要目的，是爲教授學生切實瞭解聖經起見，我們必須要用上帝的道灌輸他們，我們的工作纔能得到持久良好的效果。爲了達到這個目的，我們在每課末都附有默想的課題。教員要注意時間，使學生對此能有深刻的印象。青年有一段靜默的時間閱讀那些默想的課題，便能掌握那課的內容。最後作一兩句懇切的禱告，會使青年在散會時帶着飽滿的精神回去。

中國，羅馬，猶太，基督教，及基督教的文學對照表

中	國	朝代	羅 馬	猶 太	基 督 教	基督教的文學
主後30	道教開始		提比留 37 加力果拉	18—26大祭司該亞法 36彼拉多自盡 37希律安提帕被逐	28或29耶穌受死 32司提反殉道 33保羅信主	
40		漢	41 革老丟	41—44希律亞基帕第一 46—4 巴勒斯丁的飢荒	44門徒雅各殉道	
50	波斯被逼迫的猶太人逃至中國		54 尼羅	50猶太人被逐出羅馬 50—100 希律亞基帕第二 52—56長官菲力斯 56—58長官腓斯都	50保羅在雅典 54—56保羅被捕 57—58保羅在羅馬	50—51帖撒羅尼迦書，加拉太書 52—54哥林多書 54—56羅馬書 腓利門書 歌羅西書 以弗所書 腓立比書
60	接受佛教		68— 69 四皇位帝	66猶太人向羅馬宣戰	61—62耶穌之弟雅各殉道 64尼羅之迫害。 67—68彼得與保羅殉道	
70		朝	惠斯 葩西安 79	70耶路撒冷及聖殿被毀		70—75馬可福音
80			泰塔斯 81 多米田	85—96多米田迫害猶太人	85—96多米田迫害基督徒	80—90希伯來書
90	97班超赴西域		96 98 他雅奴	90舊約聖經之規定		90路加福音 使徒行傳 雅各書 90—95馬太福音 96—115約翰福音 約翰一，二，三書， 96彼得前書 啓示錄。 96—115會牧書信及彼得後書
100	班超赴東海 105蔡倫發明紙		117			

的生活。從他個人的談話中，可知他相信宗教的自由。他說：『人類應當生活在他們自己國家的宗教中。』

尼羅 (Nero) 於十七歲即位，他被稱爲世界上最殘酷最野蠻而且最壞的君王。他的惡行引起了各地方的反抗，終於在聽到自己被處死刑而自殺了。

尼羅死後，羅馬在一年中更換了四位君王。第四位皇帝惠斯葩西安 (Vespasian) 曾恢復了國內的秩序。七十九年，泰塔斯 (Tius) (毀滅耶路撒冷的人) 繼續了他父親的王位。他和父親一樣，的確是爲民衆謀福利。八十一年，泰塔斯之弟多米田 (Domitian) 即位，羅馬在他的統治下十分興旺，可是他的暴政卻不勝記述。基督徒在他手下殉道的人非常多。最後，九十八年至一百十七年，涅珥瓦 (Nerva) 和他雅奴 (Trajan) 執政時充滿了自由和平的好消息。在這種統治下，教會方纔開始興盛。

(2) 羅馬對於基督教的貢獻

歷史家認爲基督教在羅馬的版圖中的傳佈爲『人類歷史中最大的奇事』。其原因當然是爲了耶穌基督在全部歷史中是超越的人物。羅馬對基督教的迫害，使基督教的發展困難，然而她於不知不覺中對基督教的傳佈有其貢獻。如：地中海世界的統一與和平，各地的安全警備，平坦大道能使旅行者可以到羅馬帝國的四方，便利的郵政能將保羅及其他領袖的書信帶至各教會。以及第一世紀羅馬政府對宗教活動採取放任政策。凡此種種都促進了基督教之驚人的進展。

(3) 猶太國的衰落

主後三十六年將耶穌送上十字架的彼拉多，因治理不善被召至羅馬。他乘皇帝提比留駕崩而乘機逃避。傳說他隨後亦即自殺了。新王加力果拉 (Caligula) 使大希律之孫希律亞基帕治理以前腓力 (Philip) 的領地 (新約編卷一第二課)。加力果拉於主後三十七年又將希律安提帕 (Herod Antipas) 驅逐出境。新王革老丟因希律亞基帕是他的特別要好朋友，故於四十四年使他在以前他祖父大希律王之領土中做王。三年中猶太國又興旺起來，重新得到了他最大的版圖。

主後四四——六六年，巴勒斯坦有着一段悽慘的歷史故事。猶大省的土地又爲羅馬巡撫所統治。那二十年是猶太人反抗羅馬的歷史。

尼羅死後，羅馬不斷的爲無道君王所煩擾。於是猶太人便經歷了肯特 (Kent) 所謂『人類歷史上一次最慘的流血的掙扎』。主後七十年，惠斯葩西安的兒子泰塔斯毀滅了耶路撒

冷和聖殿。他曾命令兵士要爲藝術的原故而愛惜聖殿。但戰爭終是戰爭！他不能控制兵士，聖殿終於完全被毀滅了。自那時起，以迄第二次世界大戰後以色列人重組國家之前，猶太人是沒有國家的。宗教領袖爲挽救猶太教會在哲米那（Jamnia）（巴勒斯坦之西）設立了一所學校。這學校在主後七十——一三五年間是猶太人唯一的希望。主後一三五年，另一位羅馬皇帝哈德良（Hadrian）因痛恨猶太人，禁止他們進入耶路撒冷。

（4） 教會對當時需要的應付

希臘的老哲學家漸漸消滅了。羅馬皇帝的崇拜和其他的神都不能滿足羅馬世界的人。羅馬會在物質方面幫助了人，但人類心靈的渴望，並沒有獲得滿足。第一世紀的基督教正遇到了一個滿是痛苦而失望的世界。教會能引領羅馬歸主，是因爲它所宣傳的基督能滿足那痛苦和失望的人民的需要。

二 初期教會的記載

我們知道保羅是新約中第一個寫書的人，福音書中至少最先的一部是在保羅寫給各教會第一封書信之後二十至三十五年中寫成的。我們研究初期教會所根據的使徒行傳，約於第一

部福音書——馬可福音——之後十年寫成的。

在研究使徒行傳時，我們必須記得該書乃寫於保羅死後三十年的作者路加。他是一位希臘人也是路加福音書的作者，他是個醫生，保羅的朋友，他和教會中許多領袖都熟識。路加所寫的書是爲了三種不同的人。在他寫書時，全羅馬帝國各地都有基督教團契的組織。當時基督徒很少知道初期基督徒爲使福音傳到他們那裏所受的艱難與痛苦。路加爲了提醒這些人而著書的。

巴勒斯坦的大部猶太人會拒絕基督，於是造成了兩種信仰：猶太教與基督教。這兩種信仰同用一種聖經，且崇拜一位上帝，但兩者誰也想壓倒誰。路加在書中想猶太人瞭解這兩種信仰紛爭乃他們的錯誤。他說得很對，因初期教會最初的二十年中之最大仇敵，並不是羅馬，而是猶太人。

路加所寫給的第三種人便是羅馬人。歷史家的路加明白基督教若想在贏得全世界，必先使羅馬歸主。他因極欲表示羅馬官吏對教會的友好，所以忽略了一些重要的事實。保羅自己在林後一：二五所說關於在羅馬政府下受鞭撻之事，而保羅之死，路加當然知道很清楚，且是他卻沒有加以記錄。

由歷史的觀點看來，使徒行傳可分為兩部。一—十五·三五，大部分是將亞蘭文翻譯成希臘文。這些故事是由第一代基督徒傳下來的。它們充滿誇耀初期教會的事。凡在接近它們所記錄之事的歷史家，誰都會說：『我們閱讀耶路撒冷教會之初期故事時，應明白我們是在讀着第二代的人所想像前一代的教會開始時的情形。當時有一種趨勢要誇張那個初期的教會，說教會人士行爲純粹，有完全爲上帝犧牲的精神，並且由許多奇事證明他們是特別蒙上天之悅納的』（見鮑威：聖經故事大全）。

路加在事的初期教會歷史的第一部份中，時常利用兩種記載，正如他描寫彼得被監禁的時故他一樣。在使徒行傳第四章——三二節中不過是一個簡單的記載，但在使徒行傳第五章十七—四十二節便增加了一個奇蹟。這無疑的是後來的作者爲誇張那件事而加上的。

至於使徒行傳的後半部（十五·三十六——二十八章）便有了堅定的基礎。這是那位親眼見證的歷史家——路加自己寫的。其中有許多錯誤，有些地方是由於路加的疏忽，但他仍然是給我們初期教會可靠的歷史。我們用保羅的書信來加以補充，我們就可獲得初期教會的一幅好畫圖。

三 默想

那些因給世界明瞭耶穌事蹟而受苦的先賢，我能真的對他們感佩嗎？

第二課 教會之產生

一 門徒返耶路撒冷

(使徒行傳一章十二—二十六節)

耶穌的門徒在祂被釘時，因懼怕而逃往加利利，但五十天後他們又回到耶路撒冷宣傳祂的福音。在所有的歷史中沒有比這一段故事更勇敢而且更影響人了！門徒中大多數是漁人，實際上都來自加利利的鄉下。他們在大都市裏沒有期望獲得甚麼生意上的利益！此時他們的危險仍和當初逃走時同樣的嚴重，因為猶太教的領袖仍堅決地認為耶穌是應當被遺忘的。可是猶太的領袖們無法消滅人們對祂的想念。門徒卻會同了百餘耶穌的信徒，回來居住在耶路撒冷，以宣傳福音為他們的職務。

他們回到耶路撒冷後，據很可靠的傳說，又聚集在耶穌和門徒最後晚餐的那間樓內（使徒行傳二章一節）。婦女在最初的教會中即佔有地位。耶穌是婦女的解放者，在祂的精神統治下的教會，自始便高抬婦女的地位。

他們第一件工作便是要揀選一個門徒代替猶大。猶太人認為十二是一個神聖的數目。以色列有十二個支派，門徒將這數目看得十分重要，因為耶穌曾揀選了十二個門徒，他們用抽籤的方法來規定新門徒。今日教會中或許認為這種方法是不合理的。教會在應用耶穌的教義於生活，常常都是很慢。

福音書中清楚的告訴我們耶穌的家在祂活着的時候沒有接受祂的教訓。一次，耶穌教訓人時，他們甚至在室外等待祂（馬可三：卅一）。他們認為祂爲了這新教訓已走得太遠了，所以想把它帶回去。但路加和保羅很明顯的說耶穌的母親和弟弟在早期的教會中是很活躍的（使徒行傳一：十四；林前十五：七）。一個好人在死後更能顯出祂的偉大來。

二 五旬節日

(使徒行傳二章一—十三節)

我們不管五旬節在外表上曾發生了甚麼事，但我們確知在內部卻產生了一個極大的屬靈的經驗。『使徒行傳第二章的故事表明第一世紀的人們對於這件事的記憶和解釋。像在人類信仰的發展上，所記載劃時代時機的，多數聖經上的故事一般，原來的記載顯然已被後人補充，以加重它的神性和重要性。』

現在我們該知道真正發生的是甚麼了。耶穌死後五十天，那時每個人在自己的經驗中都深覺耶穌是活着的。五旬節那天，他們聚集在一間屋內，他們想起了最後與耶穌同在的經驗。他們彼此分享其所感覺耶穌生存的經驗。『耶穌那些頭腦簡單的信徒，他們無法用言語或明白的方式表現那種新穎而深奧的快樂情緒，和充滿在他們心靈中的感謝與忠誠，於是便應用了那種不清楚的呼喊。這種呼喊在遠處聽到時，很像一陣大風吹過，因而惹起了旁觀者譏笑說「這些人無非是新酒灌滿了。」』

『經上論到門徒說了別國的方言，這或許由於基督教的傳說，否則就由於作者爲要使這件事與它偉大的歷史意義相一致，而加以渲染。這故事顯然是拉比傳說中的西乃山宣佈法律之事的反映。當時說上帝的聲音用七十種不同的言語宣佈了律法。那七十種言語代表了當時地球上所有已知的種族。在這五旬節經驗記載的背後，卻含有一種感情的言語，而爲人類各種族及各語言一樣瞭解的事實。作者因注意到基督教之普世性，於是在歷史的開端便戲劇化的將它表現出來。』（Kent, Chas. Foster, "The Work And Teachings Of The Apostles", p.28-29.）

耶穌在最後的晚上，曾應許門徒說，『保惠師』將來與他們同在（約翰十四：十六—二十

十九）。耶穌很明顯的將自己和保惠師——聖靈——相聯合。祂明白地說：『我必到你們這裏來。我去，還要到你們這裏來。』祂所說這話是與聖靈相聯的，因此，祂與聖靈是一位。一個人死了，祂在靈界中對於那些曾認識祂肉體的人顯得更真實。這種意思很新穎而且很難解釋。我們對於最深刻的情感經驗怎能不用普通的語言和實際的名詞來解釋？至今仍有許多人因與上帝非常親近而至默默無言，並且沒有方法向別人發表他們的經驗。門徒設法要表示他們的經驗——人類第一次有的經驗——他們所用的名詞和文字在今日照字面解釋便會引起許多問題，這是不足爲奇的。說方言，自教會開始以來，即成一個嚴重的問題。假使我們基督祇用語言及歷史的事實來解釋此事，則教會對這問題必不致如是分裂了。

我們青年人能否將這故事當作早年基督徒藉聖靈認識了活的耶穌後所記載的經驗，並體會到同樣的經驗在等候着我們每個真正跟從耶穌基督的人？爲甚麼讓那些文字來擾亂我們？爲甚麼不像路得，衛斯理以及後來成千的基督徒一樣去了解那屬靈的含義？我們如此做，可以知道活耶穌的一切能力和愛心。假使我們多注意那些門徒的經驗的結果，而少從字面上注意他們的解釋似乎要說的意義，我們必能更多獲得耶穌之靈。

三 彼得講道

(使徒行傳二章十四—四十一節)

彼得講道時屢次引用舊約的預言，因為他的聽眾熟知舊約聖經。他盡力要使他們對耶穌的信仰奠下基礎，因猶太領袖們都在反對這樣的信仰，因此彼得覺到假使舊約既論到耶穌，那麼相信猶太人之上帝及其聖經的猶太人和外邦人就必能相信了耶穌。奇怪得很，彼得很少提到耶穌。但接受耶穌的人既如此多（那數目或者有些言過其實，因為當時在耶路撒冷沒有一個建築物能容納那麼多人），表明彼得所講的成功了。

四 默想

僅僅相信歷史上的耶穌是不够的。我是否對於一位理想的或歷史上的耶穌便能滿意？或耶穌的精神是否真正屬於我？

第三課 初期教會之生活

一 神蹟

若不仔細研究那些記載，很容易相信門徒曾行了許多神蹟。經上所記的祇有三次最爲明顯，並且全是和彼得有關係的（使徒行傳三：一—八，五：一—十一，九：三十二—四十三）。在福音書中也有同樣的記載，論到門徒行了神蹟（路加十：十七），但祇有一次是說到他們的失敗（馬可九章十七至二十三）。

我們當記住榮耀初期教會的趨勢，和以爲一個偉人必能行神蹟的古代信仰。關於彼得第一次所行的神蹟，似乎是一個真正歷史上的事實。我們當看清楚這個神蹟和耶穌所行的相同處。即在今日，信心的能力有時仍能醫治多年殘廢的人。醫學也承認這種治療，和承認心理治療利用信心，仍然可以產生在古代認做奇蹟的結果（爲討論神蹟問題可參閱新約編卷一，第二及十二課）。這個時常在聖殿的人，必曾聽見過耶穌治病的故事。現在門徒在全耶路撒冷內工作。這一切給予這人信仰的必要背景，而那信仰卻是這異蹟的基礎。『這件也是

對門徒擴展工作至屬重要。他們很需要一種見證，以告訴民衆那位被釘的仍然活着。彼得急忙抓住了一個機會，這樣可以給那些譏笑他的主羞辱地死在十字架之上的人一個很好的回答。』(Kent, Chas. Foster, "The Work And Teachings Of The Apostles" p. 39。)

二 初期教會與舊約中的預言 (使徒行傳三章十二—二十六節)

我們對於彼得這篇演講很難瞭解，因為它完全根據了舊約。但不要忘記，門徒當時並沒有新約，他們祇有舊約。彼得這次講道，明白的論到耶穌再來。他的教訓所依據的，「不是他的主的話，而是在猶太人啓示的希望影響下之舊約預言。」

『基督的再來』(“Adventism: The Second Coming of Christ”)的作者金博士(Dr. W. P. King)是一位學者，曾說：『把一段經文其觀念乃來自前二百年到主後一百年者，而建立一種重要信仰的教義於其上，那是與解釋聖經的真正方法相違的。如果任何人能够在福音書或書信書中指出一節經文或至少一點暗示說基督肉身在上世統治一千年的話，我將完全改變我的觀點。在我們主之教訓的一切記載中，沒有一處論到此事。唯一提到基督千禧年之事是在啓示錄第廿章。那部書完全引用象徵和譬喻』(Christian Advocate, Aug. 21, 1941)。關於耶穌肉身再來做王一事，是自古至今使教會分裂最爲厲害的原因。以後我們要看那位教

會中最大的領袖——保羅——如何解釋這個問題。目前我們可以一看初期的門徒怎樣藉舊約文學中的含意以解釋將來之事所形成的教義。

三 與官長的衝突

(使徒行傳四：一—二十一，五：十七—三十二。)

耶穌屢次警告門徒將要受迫害的事(約翰十五：二十)，這話不久對門徒便應驗了。

將耶穌送上十字架的大祭司該亞法仍然很有權勢。約翰和亞力山大是亞那的兒子(新約編第一卷第十六課)，他們正在期待着要做大祭司。他們肯坐視他們所釘十字架的耶穌被祂的門徒尊爲神嗎？這種神蹟的消息和初次聽到耶穌時的消息同樣的擾亂他們。

關於這個故事有兩個記載：第一個比較簡單而且合乎歷史上的事實，無疑是可靠的。它有個極其堅固的基礎。其中論到門徒被釋放了，因爲連祭司們也不能否認他們神蹟的事實。耶穌精神的工作較之天使給門徒打開監門的神蹟更爲可信。

四 基督徒的共產生活

(使徒行傳四：三十二—三十五，五：一—十一。節)

在初期的教會中有關於共產的故事——那是凡物公用之教義的最基本原則。我們以後可以看到那事並未十分成功，並且未能持久。

許多人認為亞拿尼亞和撒非喇的故事是很可疑的。自然，傳說未免言過其實。這故事由最早的材料寫出，並且表現了初期教會的強烈社會精神。我們當記着，無論這兩個人受了彼得斥責後是在甚麼時候死和怎樣死，但這種死一向都認為是上帝的審判。

五 初期教會的宗教生活

(使徒行傳三章四十四—四十七節)

耶穌所論天國的理想至少有一個短的時期是被基督徒們實行了。他們毫不自私的彼此幫助，且充滿了希望和快樂。他們建立了一個大家庭。這樣實行耶穌的主張，不久便引起許多猶太人的興趣，教會因之進步。

基督徒並沒有脫離猶太教，他們仍然在聖殿崇拜。聖殿和聖經是他們信仰的主要基礎。耶穌祇給予他們『上帝對人們的啓示之最後一章書』而已。

但不久改變了。自私，種族的自大心理，以及猜疑，擾亂了最初所成立的小社會。『使徒行傳五章十二—十六節提到有一時期他們不幸入了圈套。這是耶穌最初在加利利時便設法避免的。使徒因在聖殿外醫治了癱腿的人而得到了聲望，於是引起了那些容易相信的男女繼續不斷的將身體或精神上有缺欠的人送到他們那裏。假使這故事完全被認為是有歷史性的，那

麼這種普遍的信任可以說是入了迷惑。至此，關於那十二個人在耶路撒冷佈道工作之成功的記載，立刻終止了。這是很重要的一件事。此後，他們的工作集中對於希利尼的猶太人（說希臘語的猶太人，因為他們生在巴勒斯坦以外）。這是因為這班猶太人的思想較為自由，他們的工作終於打破了猶太人的捆綁，而將基督教推廣成爲世界的宗教。』（Kent, Chas. Foster, 'The Work And Teachings Of The Apostles,' p. 45.）

六 默想

有人說耶穌的主張是不實際的。但在世界未曾真正的加以試驗以前，便認為不能收效，那是不公道的。我是否使祂的主張實行在我的生活中？

第四課 基督教之傳佈

一 司提反及其對初期教會之影響 (使徒行傳第六章七章。)

我們研究司提反，是到了教會歷史上一段很重要的時期。直至此時，耶路撒冷基督教社，對種族問題似乎已不覺煩擾了。現在突然發生一個問題：當時教會在所有的鄉村生活中似乎忽略了希利尼的基督徒（即生在巴勒斯坦以外的猶太人）。司提反及另外六個人被派負責管理衣食等事，使對所有的人有平均的分配。這樣，門徒可以自由宣傳福音。顯然七人中有些比門徒們是個更好的傳道人。我們不知道在使徒行傳六—七章所記載的時間多麼長，也許是一年，或者還多些。顯然司提反在他的傳道中甚至壓倒了彼得。司提反用希臘人所喜用的討論方法，而不是直接傳道的方法。他第一件工作是在北非洲的猶太人中做的。我們記着猶太人在地中海各地都有殖民地。在聖殿裏司提反和他們討論耶穌的生活與教訓。有人想也許保羅會在那些聽衆之中。保羅是一個希利尼的猶太人。

並不是所有希利尼的猶太人都跟從司提反。有些人也很像耶路撒冷的猶太人，祇要稍有不利于猶太教，他們便會嫉忌的。這些人便是領導控訴司提反褻瀆的。這些控訴終於使他死於耶路撒冷猶太教手中，即釘死耶穌的那些人。

司提反的死使教會失去了一位偉大的首領。「這是一件戲劇化而重要的事實。使徒行傳記載司提反殉難時將保羅和他放在一起。假使司提反仍然活着，後來巴勒斯坦之基督教歷史一定大為改觀。司提反在他傳道期間為基督教在世界的擴展立下了基礎。很幸運的是司提反身上的担子已移至保羅的身上。司提反在某方面和耶穌一樣，他殉難時所成就的較之生時尤多。」(Kent, Chas. Foster, "The Work And Teachings Of The Apostles" p.53)

二 司提反殉難之影響 (使徒行傳第八章一—四節)

顯然的，司提反死後所有的迫害是對希利尼基督徒，而不是對巴勒斯坦的。那狹窄而固執的巴勒斯坦的猶太教不能容忍希利尼基督徒，因為他們沒有種族思想。但很奇怪的，這迫害是由希利尼的猶太人所鼓動的。這裏我們有一幅希利尼的猶太人是為猶太教而生嫉忌的最活動份子——掃羅（保羅）——的生動畫圖。

這迫害有兩個很好的結果：第一，將這些希利尼的基督徒分散到四方而傳佈了福音。第

二，「他們既脫離了猶太教的束縛，且受了希臘和羅馬世界廣大的影響，因此，發生了一種新信仰。這種信仰克服了一切障礙，並對全人類清楚地解釋耶穌單純的教訓和精神。」

三 基督教傳至撒瑪利亞

(使徒行傳八章五—四十節)

腓利是一個希利尼的基督徒，他實行了宣傳福音的光榮工作。彼得及約翰被差遣為耶路撒冷教會的代表，歡迎被感化的人加入教會。這教會未能持久的原因，或許由於腓利和彼得都沒有保羅那種偉大組織的能力。

我們不能過份的估計腓利感動埃提阿伯（阿比西尼亞）太監的影響。當那太監聽了住在埃提阿伯的猶太人的宗教時，無疑的他會受了猶太教的感化。他能讀希臘文並且正在讀希臘文的舊約聖經（舊約編卷四第八課）。因為在紀元前三百年希臘文化便已傳入埃提阿伯。他既情願經過一千哩的路程，帶了豐富的禮品去到耶路撒冷的聖殿，想必對於猶太教已很熱心。使徒漸漸將以賽亞五十三章的事解做關於耶穌的預言。那太監既然閱讀這書，很容易猜到他曾聽了在耶路撒冷使徒的教訓。路加似乎會記載這段故事，表明教會的門如何向外邦世界敞開。

四 基督教傳至安提阿

(使徒行傳十一章十九—三十節)

基督教產生在耶路撒冷，可是外邦人的教會產生於敘利亞的安提阿（舊約編卷四第十一課）。向世界宣傳耶穌福音的，還有一個更重要的新開始，那就是在這以前，基督徒彼此稱「弟兄」，「信徒」或「拿撒勒人」。此時當有一個新名稱，因為在安提阿的希臘人既已做了耶穌的信徒，必須有一個能包括一切種族與猶太人的新名稱。在安提阿教會有許多希臘人。耶穌死後不過五年，祂的福音已越過了猶太教及巴勒斯丁，漸漸成爲一個廣泛的世界宗教而非一個狹隘宗派了。

安提阿教會顯然自最初便較耶路撒冷的教會堅強。主後四六年，巴勒斯丁遭受大饑荒時，安提阿教會對母會還贈送了許多禮物。

五 基督徒二次受迫

(使徒行傳一二章一—十九，二十一—二十三節)

使徒行傳並不是按年代記的。路加先寫了耶路撒冷的教會歷史，而後纔記保羅的工作。因此，先有了主後四六年的饑荒，而後纔記主後四四年的迫害。

在這第二次的迫害中，受害的是猶太領袖。西庇太的兒子和約翰的兄弟雅各於主後四

四年約在逾越節的時候被治死。(有一個有力的傳說：約翰——雅各之弟亦在此時被治死，將雅各——或約翰——處死的是希律亞基帕第一，是大希律之孫，是猶太皇族的王子。希律的妻子馬利安乃馬其頓的公主。)

希律亞基帕第一，生長於羅馬，他與各種惡事，都有密切的關係，因此，他屢次潛逃以躲避刑罰。在主後三十七年加力果拉(Caligula) (那瘋狂的皇帝)封他做王，管理腓利的領域(新約編卷一第二課) (主後卅九年又將加利利及比利亞劃歸其管轄。主後四一年，新王革老丟(Claudius)命他治理他祖父大希律所掌管的地土。主後四一—四四年是猶太歷史上最光榮的一段時期，介於耶穌受死及紀元後七十年及最後的毀壞之間。

彼得由監中逃脫的故事乃基於猶太人認為每個人有他守衛的天使。彼得的逃脫無疑的在耶路撒冷教會看來是很奇異的，因為他的死似乎已確定了，但此事究竟如何實現，我們卻不知道，因為經上記的那些初期教會的歷史完全是用一種奇幻的語調描寫的。或許彼得脫逃是趁希律亞基帕暴死，諸事紛亂的時候。

六 彼得准外邦人入教會

(使徒行傳十章九—十七，三十四—三十五節)

此處又可以看出路加缺乏歷史年代的次序。顯然的彼得由希律亞基帕那裏逃走後，便跑到他的領域之外。不久因希律之死，他又得回來。無論如何，在他的旅程中也曾遇見外邦的基督徒。同時基督教是為全世界各民族的問題也擺在他的面前。使徒行傳十一章的記載，表示他的遠象。『這是耶穌福音的普世性和能力的一個顯明的證據，非但改變了外邦人的思想和品性，而且解放了受過猶太人嚴格法律訓練的猶太人。』(Kent, Chas Foster, "The Work And Teachings Of The Apostles," p. 67)

耶路撒冷教會之發展史是很悲慘的，其中大多數的教友都很貧困，須依靠外邦教會的供給。猶太人的迫害，將耶路撒冷的教會中最强有力的教友趕出。因此，使它衰弱，但耶路撒冷教會對世界有一個大貢獻，就是它搜集和保存了關於耶穌言行及其教訓的記載。今日我們得知耶穌的一切，仍當感謝耶路撒冷教會。

七 默想

我是否也像那些使我得以認識耶穌的人同樣努力傳佈耶穌的福音？

新約教會世界真是一個大寶庫，其豐富與廣闊，非筆墨所能形容。今日我們所研究的，是其中的一部分。這一部分是關於教會中最早期的傳道活動。因其重要性，所以被編入這本新約的卷中。這一部分是關於教會的初期，其中大量的傳道活動，其目的在於傳佈福音。

六 教會的初期

（對新約卷十第廿一、廿二、廿三、廿四、廿五章）

第五課 新使徒掃羅

一 掃羅的背景及人格

掃羅約與耶穌生在同一時期，他的猶太名字是掃羅，希臘名字是保羅。按聖經所記，他到外邦傳道之前，並未用保羅的名字。在外邦用保羅的原因是爲了外邦人說希臘語。在這裏我們先用掃羅，等到他爲外邦人傳道時，再用保羅。

掃羅所生之地大數是羅馬的一個城，其中有百萬居民，那是一個大的商業及文化中心。此時祇有雅典，亞力山大及大數三個大學爲中心。大數大學是歷代偉大哲學中心之一。

掃羅的家庭教育顯然是濃厚猶太式的。約在七歲時，他曾去猶太會堂。他的父母顯然要他置身於拉比階級。他們似乎是屬於小康的工人階級。照猶太風俗，每一個男孩子應學一種技藝。因此，他的父母教他學習成爲一個製帳棚的人。

掃羅的外貌並不驚人，『他身體衰弱而精神堅毅不撓。』在他的書信中，我們得知他有長期的疾病（林前十二·七）。他的眼很不好，因爲他的書信大多數都是口授筆記的。有一段

傳統的描寫說，「他是一個短小的人，彎弓腿，身材很好，兩眉相接，鼻子很長，並且充滿了溫柔的舉動。」（Kent, Chas. Foster, "The Work And Teachings Of The Apostles" p. 69）。

讀了掃羅的書信使我們因他的活潑樂觀而感動。他是神祕，但作起事來卻很實際。「他不特有他種族上的毅力，而且多才多藝並具有特長的適應能力。他認清了他的目標以後，天上和地下沒有一件事能阻止他去實現。他軟弱的身體，曾經過火熱的沙漠和荒山險海及危險的陸地，都勇往向前，而無畏縮」（Kent, Chas. Foster, "The Work And Teachings Of The Apostles" p.70。）

掃羅絕對的無懼怕，他時常大胆地指責任何錯誤。爲了主義，他情願犧牲一切。「由他私人的書信裏可以看出他的爲人。他是一個善於談諧，熱心，且具有深徹同情心和堅強友誼的人。除了這些情感的犧牲外，他有一極大的組織能力。他的確是原始教會中最偉大的政治家。他認清了廣大的世界情勢，並制服了人和事。他不但能計劃，也能實行——近世已漸覺悟到掃羅的人格和他的工作較之他的教訓尤爲偉大。耶穌以後，形成人類宗教信仰的工作上，以他的供獻爲最大。」（同上七一頁）。

掃羅在迦瑪列手下非但得到聖經的訓練，同時也研究了拉比的釋經方法。「這些方法是直覺的而非論理的；往往多空想的而非歸納的。它們採用比喻的解釋。雖這些解釋沒有根據原書。掃羅在他的書信中採用這些方法說明了許多困難的經文。他雖完全皈依基督教，但他在思想的方法上，仍然是個猶太人。」（Kent, Chas. Foster, "The Work And Teachings Of The Apostles" p. 73）。

二 迫害人的掃羅

掃羅顯然在完成他所受的訓練之後，便離開了耶路撒冷，也許他是回到了他的本鄉。他並沒有見過耶穌，是很清楚的事。經上記着說，他在耶穌死後不久，便回到耶路撒冷去。他第一次出現便是用石頭擊打司提反（使徒行傳七：五八，八：一）。從使徒行傳九：一一二可知將耶穌送上十字架的大祭司該亞法利用掃羅爲工具。該亞法抓住了每一個機會要剪除耶穌的信徒。

申命記中的舊律法說，「你的同胞弟兄，或是你的兒女，或是你懷中的妻，或是如同你性命的朋友，若暗中引誘你，說，我們不如去事奉你和你列祖素來所不認識的別神，你不可依

從他，也不可聽從他，眼不可顧惜他，你不可憐恤他，也不可遮庇他；總要殺他。你先下手，然後衆民也下手，將他治死，要用石頭打死他（申命記十三章六，八，九，十節上）。因此祭司控告那些教訓人信耶穌的人犯了褻瀆之罪，因這在他們的法律上認爲是最主要的過犯。

我們很容易相信掃羅曾在司提反的聽衆之中，因爲司提反在希利尼的猶太人中領導討論有關耶穌的事。也許掃羅就是反對司提反團體中的領袖。掃羅既對司提反之死負有責任，就從此在猶太教的宗教首領下迫害基督徒。他做事從不半途而廢，他用了全心來捕殺基督徒。

三 掃羅作基督徒

掃羅的棄暗投明是初期教會中最重要的一件事。關於這事有四處記載，但彼此不完全一致，並且有些混亂。幸而那最早的記載是掃羅自己寫的，這當然很可靠的了（加拉太一：十五—十六；林前五：一—八）。按掃羅自己的話說，這真是一次屬靈的經驗。

路加保存了三種傳說，在使徒行傳二十六：一二—十九，那是與掃羅自己的記載相符的一種。這些譯文中間的差別確是表明後來的傳說中憑着想像又加添了許多細節。每一代的人

都有一種趨勢，解釋掃羅內在的啓示是比較客觀而且超凡的』（Kent, Chas. Foster, "The Work And Teachings Of The Apostles"）。在掃羅的書信中，我們顯然看出在他未作基督徒以前曾有一次內心的掙扎。在羅馬人書前八章，掃羅會說他如何發現法律不能使他由罪孽中獲得釋放。司提反臨死時的那種平安和快樂的臉多麼的感動了掃羅！這不就是掃羅所尋求的嗎？的確，掃羅的書信清楚地表明在他未做基督徒以前曾對自己的宗教發生了疑問。

掃羅聽見大馬色有許多基督徒，他在往大馬色途中有時間思想。在當時那是一次長途的旅行——一六〇英里。按照當時的情形，他大概用了六天的工夫。所經之地大部都是沙漠。在旅行的時候，他便開始懷疑他所做的事。掃羅心地溫柔，其所行那種殘忍的迫害使他感到不安。我們不要忘記掃羅會做過那位寬容而仁慈的牧師迦瑪列的學生。那位教師曾勸告猶太的議會不要逼迫基督徒（使徒行傳五：三十四—三十九）。的確，掃羅所見到的那些基督徒的行爲與耶路撒冷的宗教領袖對他所說的不符。

關於掃羅作基督徒的緊要事項乃是一種完全改變的經驗，使他永遠成爲基督的奴僕。他在羅馬帝國各處來往，努力傳揚福音，比任何人更爲負責。

四 保羅最初十五年的基督徒生活

路加記載了許多關於保羅最初幾年的傳說，但保羅自己所寫的見證都未提及。若仔細研究保羅的書信，可知他最初十五年做基督徒的情形。

作基督徒（主後卅三年）（加拉太一：十六—十七，使徒行傳二十六：二—十九，林後十一章三十二—三十三。）

在亞拉伯退修（加拉太一：十七。）

在大馬色三年並赴耶路撒冷訪彼得（加拉太一：十八—二十。）

在敘利亞及基利家十二年（加拉太一：二十一，二：一。）

保羅在敘利亞及基利家十二年，很受痛苦。在林後十一：二十三—二十七，保羅提到他在迫害人的行程中所遇到的事。我們知道這些事大部發生在這十二年中。這些年間他似乎沒有甚麼顯著的事。他沒有提到這工作的結果，祇說了在這時所有的啓示（林後十二：一—四）。他在外邦傳道漸成爲他偉大工作的準備。

五 默想

最要的，保羅確知他與耶穌基督的個人關係。我是這樣嗎？

第六課 保羅第一次旅行傳道

一 巴拿巴知道保羅可作領袖

(徒十一章十九—二十六節)

敘利亞的安提阿不但是門徒們最初被稱為基督徒的地方，也是教會第一次為基督出發征服羅馬帝國的地方。巴拿巴是居比路島人，顯然是個大地主。大約他五旬節的時候，在耶路撒冷變為一個基督徒，把他一切所有的都放在公庫裏。門徒們差他到安提阿去幫助那裏的基督徒。巴拿巴覺得需要另一個領袖幫助他，他想到保羅，於是就立刻把保羅帶到安提阿。從人類的眼光來看，我們可以說，巴拿巴實際上發現了這個外邦人的大使徒。

保羅在安提阿的一年中，藉着巴拿巴得以認識耶路撒冷教會的信條和風俗，但保羅自己的經驗都是非常個人的。這經驗是建立在與耶穌基督的親密火熱的團契之中。巴拿巴注重耶路撒冷教會的教訓，而保羅則注重耶穌基督的教訓。

當安提阿教會差遣巴拿巴和保羅往羅馬帝國去傳福音時，它成了一個最先向外國佈道的團體。因此，我們應該知道，佈道運動的開始和教會的建立差不多是同時的。在教會悠久的

本書用這樣一個小地圖，如果要查考保羅行程所經各地的話，就會使人感到混亂，爲了幫助讀者運用這地圖起見，特將保羅三次旅行佈道所經之各省及市，作簡略的敘述。

第一次行程（主後四七——四八年）

居比路島——帕弗的一個城

旁非利亞、彼西底、南加拉太、弗呂家、呂高尼省。

城市——別加、安提阿、以哥念、路司得、特庇。

第二次行程（主後四九——五二年）

敘利亞、基利家、加拉太和亞西亞省。

大數、以弗所、特羅亞、腓立比、帖撒羅尼迦、庇哩亞、雅典和哥林多城。

堅革哩起航（徒十八：十八）經以弗所和該撒利亞往耶路撒冷。

第三次行程（主後五二——五六年）

經過小亞西亞，馬其頓和希臘，大部份時間消磨於以弗所及哥林多。

從該撒利亞回耶路撒冷。





的歷史裏，教會的最高峯就是她幹着偉大對外傳道事工的時候。一個人的靈性生活必須與別人分享纔有長足進步。同樣地一個教會也必須傳福音給別人纔能生長。

巴拿巴與保羅剛在出發對外佈道之前，先去耶路撒冷周濟那裏遭飢荒的人。他們回來時帶着巴拿巴的姪子約翰馬可。耶穌與其門徒最後晚餐的地方就是在這青年的家裏，而教會的產生也是在這家庭的『樓上靜室』裏。他的母親顯然是個富孀，同時又是耶穌的一個信徒，後來第一個寫耶穌歷史——馬可福音書——的就是馬可（新約編卷一第一課）。當巴拿巴與保羅出發旅行佈道時，他們帶同青年馬可前去。巴拿巴顯然是領路的人物。他之向居比路故鄉去，是多麼的自然啊，在那裏他可以遇到許多老朋友，並且也許可以使他們歸信基督。

二 第一次旅行簡述

我們可對照地圖和斯奈克爾詹姆士（James Salkner）的聖保羅傳來簡述這三個人的旅行。『帕弗（在居比路）（使徒行傳十三：四—十二）是崇拜女神維納絲——愛神——的所在。他們對她崇拜的方式是放蕩不羈的。它是道德的腐敗希臘的縮影。帕弗也是羅馬政府的中心。總督士求保羅（Sergius Paulus）是一個性格高貴而完全缺乏信仰的人。這正可表明

當時羅馬帝國沒有宗教或道德的教訓能有效地適應人類的需要。

「在這種迫切的需要之下，保羅第一次顯示所賦予他的力量。他使那猶太的行魔術的人羞慚，改變了羅馬的官員，在那城中希臘神壇前建立了基督的教會。從那時起，巴拿巴便退到第二位，而保羅便很自然成了那傳道團的首領。我們從此不再說巴拿巴和保羅，而說保羅和巴拿巴了。次要的人物成了首領的人物。爲表示他已成一個新人，站在一個新地位，他不再叫一向用的猶太名字掃羅而改用希臘名字保羅了。

「下一行動由那新領袖揀選了（使徒行傳十三：十三）。他們渡海到別加。在那裏發生了一件不幸事。馬可離開了他們回家去了。也許因保羅成爲新首領，雖其叔寬宏大量並不妒忌，但馬可卻表示不滿。或者更可能馬可因爲怕遇到危險而退。就是極剛毅的人也會被這兩件事擊退的。在別加後面是有着雪峯的脫拉斯山。入山必經幾處小徑，急流上面架着幾個橋樑。這山中還有許多強盜堡壘，守候着劫掠行人，就是羅馬的軍隊也不能剿滅他們。過了這座山往北是一片平原，有許多湖泊，小山和沙漠。那裏的居民很粗俗，並且說各種不同的方言。這些事使馬可懼怕而退卻，但保羅和巴拿巴卻冒險前進，經過旁非利亞，彼西底，呂高尼」。

到了這些地方，保羅和巴拿巴就作買賣養活自己。禮拜日，他們就講道，每天晚上會見那裏的人。他們每到一個地方，那裏的猶太人就挑唆生事，逼迫保羅和巴拿巴往別處去，但是他們常常都留下些基督徒——他們大多數是外邦人——在那裏。下面是他們工作的三個地方：

彼西底的安提阿

使徒行傳十三：十四—十五

以哥念

使徒行傳十四：一—六

路司得

使徒行傳十四：七—二十

路司得就是保羅被石頭打擊的地方。在那裏他遇了年青的提摩太。後來就是保羅的所愛的同工。我們可以想像得到提摩太的母親和外祖母曾經與衆人圍繞着幾乎被石頭打死的保羅。保羅在達提摩太後書一章五節裏會大大讚賞這兩個婦人。

使我們驚奇的是當保羅來到特庇時，他本可以回大數和安提阿，但他卻仍冒險回到原來的地方去看他所留下在各地地方那些新作基督徒的人。使徒行傳十四章二十二—二十三節，提到保羅安慰並勸勉那些新的信徒，把這些人數不多的信徒組織教會與他們一同祈禱，然後往別地去。過了兩年，保羅和巴拿巴回到安提阿，把他們的經歷報告給教會。

三 耶路撒冷的會議

(加拉太二章一—十節)

門徒開始沒有想到脫離猶太教，而且猶太教反成了基督教的基礎。但是猶太教卻有許多阻礙新興的基督教會的事。猶太人有一個特殊風俗，就是行割禮。割禮就是行於男子身上的。一個簡單的手術，而為許多古代及原始民族所實行。在猶太人看來，割禮是宗教意義的，他們以為割禮是除掉肉體的罪惡，使之成為人類身體屬靈而又聖潔的一個記號。在創世記十七章九—十一，二十四節最先提及它，它已成了猶太人獨特的風俗，藉以從別的種族中分別其為猶太人。

我們要知道割禮除了具有儀式或宗教的意義外，也有其衛生的價值，今日許多醫生在某種情形下也因此而仍然主張實行。

在這新興的教會中有的信徒是外邦人，他們從沒有行過割禮的儀式。猶太的基督徒不能接納他們，除非他受割禮成為猶太人。保羅是希利尼猶太人，他自始即以為要作基督徒就一定要受割禮。在他第一次旅行傳道中屢次遇到這個問題。於是當他回到安提阿後（主後四十年），他就去耶路撒冷與母會的領袖們討論這個問題。他們中間並未發生爭辯。領袖都認為保羅

並無錯誤。他們給他無限的權力去傳福音給外邦人。這的確是教會的偉大重要的時期，因為從這時起，領袖們纔承認基督教是沒有，也不能有，國家和種族界限的。

四 保羅為什麼寫信給加拉太人

耶路撒冷會議以後許多年，當保羅作第二次旅行傳道回來後，也許是當他旅行期間，他聽聞猶太的基督徒屢次對外邦的信徒提出這個問題。那些猶太人甚至對外邦人說保羅不是使徒，因為他不是十二門徒之一。加拉太的教會——保羅第一次傳道時所建立的——信徒，心中紛亂，不知道應該相信甚麼。所以保羅急忙給這些教會寫了一封信，告訴他們一個基督徒不是遵守和受某些規則與儀式所束縛，祇有信靠耶穌基督和繼續在主的愛裏生長（加拉太三：六—十一，二十一—二十九，五：一—六）。這實在是一篇信仰解放的言論。整個問題是在上帝與個人的關係。沒有一個教會，一個團體，或一條律法能限制人在上帝的智慧和團契裏生長。這封信對加拉太的信徒是非常寶貴的。他們把這信傳給各教會，今日傳到我們。其效力對我們與初期基督徒無異。顧斯庇博士（Dr. Goodspeed）稱這封加拉太人書為『宗教信仰自由的憲章』。

五 默想

今日某些宗派再想使我們成爲律法的奴僕。有人說你必須這樣受洗或那樣受洗，有人說你必須說方言，更有人說你必須屬於某教會纔能得救。但我們能否記住保羅的話，『所以你們因信基督耶穌，都是上帝的兒子』（加拉太三：二十六），並且藉賴耶穌基督繼續地認識上帝。

第七課 保羅第二次傳道的旅程

一 保羅與巴拿巴分離

（使徒行傳十五章三十四—四十節）

朋友的分離常是很傷心的，尤其爲了意見不合。保羅第二次旅行傳道的開始因紛爭而受了相當損失。經上告訴我們他們的分離，是由於馬可，或者另有一個理由使他們分離。巴拿仍完全認清非猶太人的基督徒問題，但保羅卻是絕對的要將福音傳至全世界。

無論他們爲了甚麼緣故分開，我們對於這兩個偉人的永離是認爲遺憾的。保羅之感激巴拿巴，比任何人爲多，因爲在耶路撒冷門徒懷疑這位新信徒保羅的歸依時，巴拿巴卻作他的保證人。巴拿巴在保羅未歸主前已經認識了他，也認識他的才能，所以把他作爲一個教會的同工帶他到安提阿去。實際上我們可說巴拿巴是個發現傳福音給外邦人的偉大使徒之人。同時巴拿巴卻失去了在教會中空前絕後的一位最偉大人物的友誼。

但我們要知道這爭論並沒有繼續下去。保羅以後在他的書信中曾用極好的話形容巴拿巴和馬可，使我們知道他們之間並沒有存着惡感（林前九：六，西四：十）。數年後，保羅被監

禁時，曾差人去找約翰馬可，稱他爲『在傳道的事上於我們有益』（提後四：十一）。我們可
以說這種紛爭不過意見不合而已。保羅帶着西拉（他也是希利尼的猶太人）開始出去旅行，
而巴拿巴卻帶着約翰馬可到居比路。根據巫爾敦的聖保羅的步驟（R. V. Morton, "In the
Steps of St. Paul"）書中所說巴拿巴是在居比路的撒拉米殉道的，該城的土人說他的坟墓
是在那裏。我們不知道是否因巴拿巴對馬可的信任而使馬可成爲一個堅毅不撓的青年。如果
巴拿巴不信任這位青年的馬可，馬可就不會成爲彼得的一個傳譯人，也不會後來成爲一個叙
述耶穌故事的第一位歷史家了。

二 保羅重訪加拉太教會

（使徒行傳十六章一—五節）

保羅這次到加拉太的教會以前，曾到敘利亞及基利家。我們希望路加多告訴我們一些保羅
這次旅行的詳情。我們知道他在這次旅行時是與提摩太同工的。保羅給提摩太行割禮與他
本來的主張並不抵觸。他有一種隨機應變的能力。他在把一個混種的猶太人提摩太進入一個
猶太人集中點。爲要避免爭論起見，他先將提摩太行了割禮。

三 保羅被召赴歐洲

（使徒行傳十六章六一九節）

保羅顯然在找一個新的工作地點。我們知道疾病使他不能到某些他所喜歡到的地方。有
些地方例如埃及，保羅若能去更好，因別人已在那裏開始工作，不過保羅常注意『不在別人
的基礎上再建立甚麼』，以免抵觸。這一切都是聖靈的指示，聖靈要他作更大的工作。

保羅在特羅亞站在一個古代著名而具有歷史性的地點。特羅亞祇是在連着愛琴海（又通
地中海）和黑海，爲今日通蘇俄之門的海峽上。主前八十四年，這海峽已失去了赫雷斯達特
（Hellasport）的古稱。這稱呼是要紀念一位女青年赫雷，她曾溺死在這裏。新的名字叫達達
尼爾，因爲要紀念主前八十四年訂立條約的那城。這海峽極難攻取的。自特拉（Troy）波
斯的黑累斯（Xeres）（亞哈隨魯——斯）希臘，羅馬，以至今日的第一次和第二次
世界大戰，這個小小的海峽，一向都爲兩軍所爭之地。

保羅無疑的是這新興教會的著名領袖。他在教會中是一個看出基督教應脫離猶太教而
成爲世界宗教之人。保羅心靈上曾經過達達尼爾而看到歐洲。那裏有學問和文化重要中心
的希臘。希臘之外，便是羅馬，它正統治着地中海一帶地方。保羅夜間做夢，在夢中聽見

他被召去那未曾到過的歐洲（使徒行傳十六：七—一一）。沒有甚麼運動影響世界文化像基督教那麼大的。它所到之處，就會發生極大的變革，如提高婦女的身份，兒童的價值，並使人相信奴隸制度錯誤，以及其他一切束縛人類精神的罪惡。保羅轉向歐洲，在歷史上是件很重要的事，因為這便決定了基督教傳佈的方向。設若保羅到了東方而未去西方，今日必有傳教士由印度、中國及日本將福音傳至歐洲及美洲。西方的傳教士工作如此之慢，的確是件可恥的事。

四 保羅至馬其頓

（使徒行傳十六章十一—十五節）

在希臘設立教會是保羅第二次旅行中偉大的成就。希臘自然是羅馬屬地之一部。（舊約編卷四，第十一課）。羅馬將它分成了兩部——馬其頓和該亞。北部那一省的人，那時並不十分腐敗。在那裏我們仍然可以見到四百年前使希臘成爲地中海主人的高貴性質。保羅之轉向希臘北部，是有第三者與他同去的。那個人就是路加。使徒行傳從十六章十節起的記錄即改用衆數第一身「我們」。顯然路加在特羅亞已參加保羅的隊伍，使徒行傳十六章九節所說的「馬其頓人」，有人以爲他就是路加。路加是個富有旅行經驗之人，大概他認識歐洲的重要性。路加（四：十四）。

經上說，保羅第一次去馬其頓時，曾經到過腓立比帖撒羅尼迦及庇哩亞。保羅在這次旅行中所得到的教友都是他最親愛的朋友。帖撒羅尼迦書，是保羅第一次所寫的信（即今日留給我們的）。照次序上來說，這也是新約中之第一部書。

保羅後來給腓立比人的信，有人稱之爲『保羅的情書』（Love Letter）。這是他在羅馬監獄中寫的信，不但感謝他們送給他的錢財，也感謝他們派遣一個忠實的教友照顧他的病。腓立比的教會是初期教會中之最強者，也是保羅心中的歡樂。

在這旅行中，我們可以見到婦女在那新進教會中的地位日漸增高。經上似乎提到婦女到教會去的數目很多。這表明基督教怎樣要改良西方婦女中的地位。斯套克爾詹姆士曾說：『婦物品格中所具體表現基督教所賦予的優美與尊嚴會加給耶穌的宗教很大的榮耀。在歐洲第一個基督徒是一位婦女。基督教最初在於歐洲大陸舉行崇拜，呂底亞便虛心接受了這種真理；基督教對她的影响就是歐洲婦女因基督教的影响有了極大改變的預表。』

『同時在腓立比城也可看見在福音傳到歐洲之前時的婦女相同的情形，一個被鬼迷的可

憐女孩子，人們把她看做奴隸，藉着她的不幸而獵取錢財，但保羅卻改變了她。」
保羅在腓立比的最後經驗是監獄生活。他所經過的地方有不少猶太人和他作難，但保羅卻未被難住。請讀使徒行傳（十六：十六—四十）並注意保羅在他經驗中所表示的喜樂。

五 默想

在我們中國人中有成千成萬的人未聽過耶穌的道理。我如何將福音傳給他們？

第八課 保羅第二次傳道的旅程（第二階段）

一 亞該亞

上一課我們記得羅馬把希臘分成了兩省：馬其頓在北，亞該亞在南。馬其頓人比那些開化的且屬於上等社會的亞該亞人在道德和靈性方面都高尚的多。馬其頓教會給保羅極大的喜悅，但我們知道亞該亞的教會，卻使他極大的關心，並且因它們某些弱點使他感到莫大的痛苦。

保羅在亞該亞算是來到了真的希臘，從馬其頓到亞該亞的路上他經過了奧林帕斯山。奧林帕斯山傳說是希臘諸神祇住的地方。他經過了德摩比利（Thermopylae）（現在還當作勇敢的意思）。主前四八〇年，希臘人在這裏會抵擋了外族的侵犯，救了祖國。

二 保羅在雅典

（使徒行傳十七章十四—十八章一節）

斯套克爾詹姆士在保羅傳裏說：『保羅進城後他不能不注意到街上的大紀念碑。這裏的

人，心裏發出了人類在別處所未會表現過的偉麗的光輝。在歷史的黃金時代，雅典城的最高天才，比任何別的城爲多。但到保羅的時候，雅典人的光榮已經是過去了。從黃金時代以後的四百年間，雅典會經過一個悲慘的衰落。它是一個過去有光榮的城，但那時還有那種名譽，並且富有那時代文化與學術。外邦許多富有的學者，都從世界各地住在那裏求學，欣賞其文化。那些學者仍然認雅典爲世界文化生活要素之一。』

很明顯的保羅到雅典城後便找着在街上和在公共地方的人談話。他們對於真理似乎不注意，但在求智方面卻真有好奇心（使徒行傳十七：二十一）。這一點便使他們願意聽保羅演講，所以他們便請他到馬爾斯山亞略巴古給大家演講。我們知道在五百年前，因爲蘇格拉底被控告毒害青年輕藐城市的神祇和提倡新宗教新事物而在此山被處死刑。但在保羅來的時候，雅典較爲寬大，保羅不是要試驗自己的生活而是要試驗在他們那裏傳道的權利。上那山頂的十五層階級，在保羅時代已經很古了。亞略巴古這名字是來自希臘戰神「亞略斯」(Ares)。這裏是雅典市議會，稱爲亞略巴古議會已經幾百年了。它是德高望重的顯著市民組織而成。他們於晚間高坐於山上的議席，對於生與死的各種訟案施行最高審判。

我們見到保羅當日所該見到的許多事物。他因爲在馬爾斯山上演講，所以必會見到亞科玻利堡壘神廟的雅典拿女神那黃金的象牙像，該像高四十英尺，超出一切建築物之上。保羅所說：『我們既是上帝所生，就不當以爲上帝的神性是像人用手藝與心思所雕刻的金銀或石頭』的話，不消說是指出他演講時已有雅典拿女神在心目中。

亞科玻利堡壘高出雅典五百英尺，那些建築物乃在主前四百卅七年開始建築。最初是王宮，後來成爲神廟。巴特農神廟歷經戰火，仍屹立不廢。它是亞科玻利堡壘上最重要的建築物，因爲它是雅典拿的神廟，而雅典拿乃雅典女守護神。

在雅典，我們可以見到第一所戲院——所有戲院之母——的廢墟。它是建築於主前三百四十年，乃希臘戲劇並且是世界戲劇的發祥地。它是露天戲院，座位可容二萬五千人。它於主後一千八百六十二年被發掘出來。無疑的，保羅在雅典時會見到它。

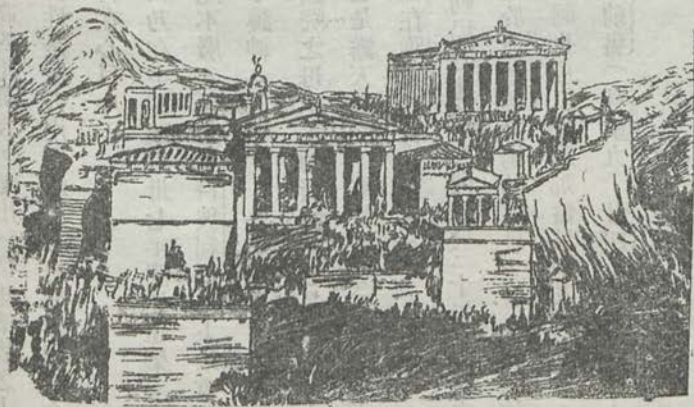
雅典青年最興趣的是運動場。那最初的一個運動場乃建於主前三百三十年。現存之運動場乃爲一九〇六年第一次國際奧林匹克運動會而建築於原始運動場的舊址上者，其座位可容五萬人。場之一端有兩條原始運動場雕刻的柱子，人們也可以見到那舊址的某些部份。從場上仰望，可見到亞科玻利很清楚。從保羅致哥林多人前書（林前九：廿四—廿九）中，我們知道他很瞭解古代希臘的遊戲。

顯然的保羅沒有得到在雅典傳道之權利，他離開這個城永遠沒有再回來。他宣傳福音從來沒有像在這個地方那樣完全的失敗。幾乎他所到之處都遭逼迫。雅典人並未逼迫他，他們祇是沒有注意他的信息罷了。他們稱他爲『一個福音者』。也許這種待遇，其傷害保羅比之杖打和石擊爲尤甚。

三 保羅在哥林多

(使徒行傳十八章——十六節)

哥林多是個戰略要地。從地圖上，可以看到它劃開了亞該亞的地腰，也是個商業上的大障礙，所有從小亞細亞到羅馬的船隻，都將在



聖保羅時代的亞科玻利圖。這是根據大英百科全書而繪的。



巴特農圖乃根據黨美瑞所攝的影片而重繪的。



在巴特農之上東邊有卅一尊巨像，說明了雅典拿誕生的傳說。古代的雕刻沒有比得上這些像了。時代久遠，它祇留遺跡，任人憑吊而已。許多像已經沒有首了，但人們站在希臘藝術之前仍然感到驚羨。這圖是表示雅典拿和宙斯誕生時勝利女神 Victor Nike把智慧的冠冕加上她的頭上。這些像已由伊力堅爵士 Lord Elgin 移去，此刻保存於倫敦的英國博物院裏。

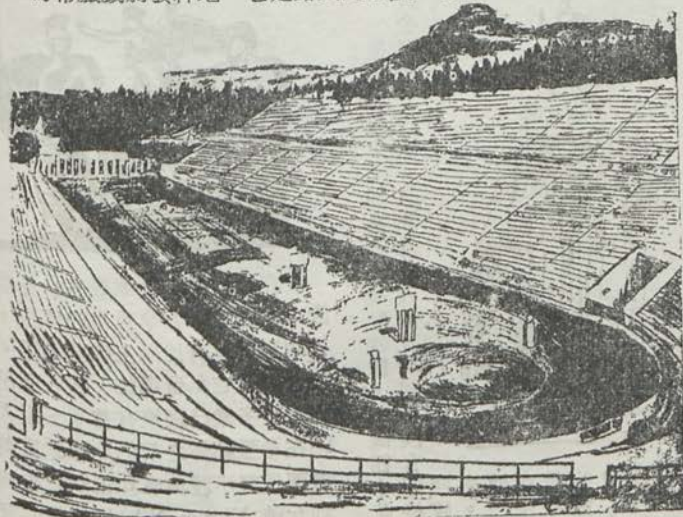
這是雅典拿神廟裏的雅典拿神像，它高四十英尺，乃由黃金與象牙做成。該像後來的情況如何，沒有記錄，也沒有殘肢斷臂留下



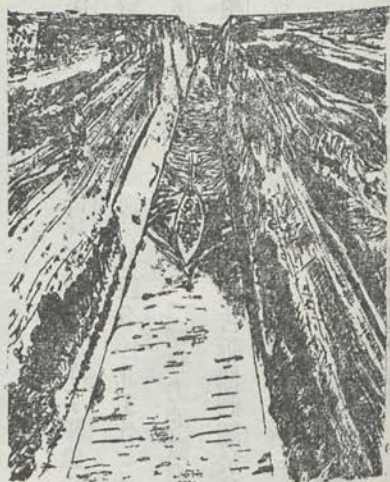
來。本圖乃根據一八八〇年在雅典發現的希臘時代所造的像之照片繪成，并認該像爲原像的複本。



這是第一所希臘的戲院圖，該院建於主前三百四十年，為希臘戲劇發祥地。它是露天的戲院，有座位二萬五千人。



雅典運動場乃一九〇六年為第一次國際運動會而建築者。該場乃建於主前三百三十年那最早的運動場基址上。場之前部各像乃屬原有的，後面那山頭就是亞科波利堡壘了，本圖乃根據黨美瑞於一九三三年所攝得的照片而繪成的。



哥林多運河

那運河不過四英里長，卻省掉了環繞亞該亞南岸八百英里世界最危險的航線。它是開鑿灰石而成之運河，其河岸高二百八十八英尺，高出所有經過它的船隻。一萬一千噸以上的船隻，不能行駛於其間。河之半途有橋樑橫過其上。在未開掘運河之前，所有由小亞細亞往羅馬之船隻，必須在哥林多換船。運河是開鑿那聯結柏羅坡尼斯與希臘大陸那小頸而成，這小頸妨礙船隻從愛琴海到愛奧尼亞海去。

哥林多換船。現在人工開鑿的那條河道雖祇四哩長，但可以省掉換船了。當然可以繞過亞該亞南邊八百英里航行，可是那環繞亞該亞南岸行駛，是世界上最危險的一個地方，有了這運河，一切都省事了。

古時便想開一條運河，但因迷信而將機會錯過了。在耶穌降生前四百年，亞力山大大帝曾為希臘而征服地中海，後來羅馬的凱撒也征服了這個地方，他們都想開掘一條運河，但都因人

民的迷信而中止了。紀元前六十六年的秋天，尼羅(Nero)（在他自殺前兩年）獨自去那裏動土開河，然後招集了六千名猶太的青年戰時罪犯去開運河。但是青年的猶太人從未動手，於是和以前兩次的理由一樣，又不得不放棄了。一八八〇年，工人從尼羅放手的地方開工，到一八八三年便完成了。這運河是開鑿灰石而成的。河岸高二百八十八英尺，高過經過它的那些船的，最大的汽船約需兩小時三十分纔可以通過它。那運河不過二十六英尺深，而且非常的狹隘，一萬一千噸以上的船是不能行駛於其間的。河之半途有橋橫過於其上。它往往爲滑下來的山坳所閉塞。

在保羅來的時候，哥林多是一個滿了罪惡和縱慾的城。保羅因不能勸那城裏的人進天國而感失望。但是無論如何，他沒有停止工作。他在那裏工作了一年半之久，他的事工竟然成功。最後，保羅勝利了，建立了一個有力的教會，這個教會便是以後傳道到羅馬的重要力量。保羅必須回到安提阿教會，告訴他們關於他第二次傳道的經歷（徒十八：十八—廿二）。我們願意對保羅的演講有更詳細清楚的了解。

四 默想

我是否像馬其頓人——願接受靈性的事；還是像亞該亞人，祇願沉醉於物質的慾望中，而自覺不需要人生中更有意義的事？

第九課 保羅達哥林多人的書信

一 保羅與教會

保羅繼續到處旅行，傳揚耶穌基督，以及等到人民有了相當的準備時，便爲他們組織教會。教會的責任，他一直負担起在自己的身上（林後十一：二十八）。因爲他不能同時到所有的地方，於是便借着通信與各地教會聯絡。信上所討論的多半是當地的問題，雖其中許多現在已不成問題的，不過保羅信裏所提出的基本原則仍然是我們現代管理教會及信徒生活最好的指導。

我們應當知道，保羅所用的許多詳細的方法，大多數是合乎當時的情形，對現代世界未免有些不合適。基督徒時常因爲要在細節上符合保羅的意見，而感到困難。有些堅持要依照保羅針對當時羅馬的某些社會情形所說的話，但在現在的世界，那些社會情形已經不存在了。例如天主教的修女或尼姑的習慣總是包着頭，但有某些教會堅持在崇拜時要包着頭以符合當時保羅所說『你們自己審察，女人禱告上帝，不蒙着頭，是合宜的麼？』（哥林多前書十一：十

三）。它是根據當時羅馬世界的社會習俗而發的，但我們近代的社會卻不會再接受它了。我們當知道保羅書信中的實用方面與近代社會是沒有關係。同時，保羅教訓的廣大原則卻幫助解決了許多現代的社會問題。

耶穌並未留下神學，聖餐可以說是祂所規定的唯一教會聖禮，雖然沒有人懷疑這種典禮的屬靈價值，也沒有人懷疑教會是否當遵守，但我們也不知道耶穌究竟是否有意設立這種聖禮。的確，祂沒有爲教會的組織及管理留下任何規條。

教會的神學多半是由保羅來的。保羅是教會的創辦者，他是有史以來最重要的基督徒。但這並不能使我們誤認保羅爲主，因爲我們的主仍是耶穌。爲了不削弱保羅的偉大和他對教會的功績，我們需要先留意耶穌對這問題的看法。『回顧耶穌』是現代教會最好的規則，同時我們也要注意教會主要的首領保羅所給予我們的屬靈教訓，要牢記保羅是耶穌的一位忠實信徒。

在這課程中，我們沒有功夫多討論保羅教訓中的『社會意識』。以後我們可以提及他對奴隸制的態度。無論如何，我們應當注意到一個時常阻碍青年婦女去研究哥林多前後書的社會問題，那就是婦女的地位問題。我們很清楚見到保羅並未像耶穌那樣看重婦女。我們想不

到保羅對於婦女的若干意見是由耶穌口中說出來的。事實上保羅對於婦女的地位尚不如猶太人在舊約中所說的那樣高。婦女的地位在希伯來人中相當高，利百加騎着駱駝旅行，臉也沒有蓋着，一直走去見到他的情人（創世記二十四：六十四—六十五）。雅各與拉結在牧羊人面前親嘴（創二十九：十一）。婦女在公衆慶典上也有地位（出埃及記十五：二十一—二十一，士師記十一：三十四）。底波拉女先知，（士師記五章）和哈拿（撒下二：一—十）的詩歌，都可以表示當時的文化程度，其中有些地方已證明當時的婦女地位。婦女有時可以參加公務，特別是先知（出埃及記十五：二十，列王紀下二十二：十四，尼希米六：十四，路加二：三十六，士師記四：四）。關於用頭巾的事，我們應該特別注意，在古時不像現代那樣普遍。婦女帶頭巾是從可蘭經頒佈而來的。可蘭經上說「婦女對於帶頭巾一事非常謹慎，除非在近親面前，否則一定要帶頭巾的。」（Wm. Smith, Dictionary of The Bible.）

由於這些事實，因而知道耶穌會盡力提高婦女的地位。我們對於保羅這樣一個具有廣大同情和博學的人，竟抱着減低婦女地位的態度，不免驚奇。我們應當認清沒有一個領袖而永無錯誤的，並且保羅並非我們最高的權威。我們相信保羅這樣有思想，若是他活在現代，他一定對教會中婦女的地位必與第一世紀採取不同的看法。我們婦女不當讓保羅這態度來使我們忘掉他屬靈的教訓。

在這課程中我們不能把保羅的書信逐封來研究，現在我們祇將保羅同哥林多教會的通信來討論一下。這幾封信是最重要的，可以由此信而看出聖經中的問題，有許多是由後人加進去的。

二 保羅與哥林多教會之書信

保羅建立哥林多教會以後約有一年半（第八課第三段）之後，他因某些問題而開始寫信給那教會。從哥林多前書五章九節，我們知道現在的哥林多前書並不是保羅給哥林多教會的第一封信。在哥林多後書六章十四—十七章一節，這六節與其餘的經文不相連接，有些學者相信這可能是保羅給哥林多教會第一封信的一部分。這封有關教會問題的書信，獲得教會的回信（哥林多前書七：一）。我們現存的哥林多前書乃保羅對他們那封信的回答，在這封哥林多前書中，我們見到保羅是怎樣的一個牧師。他對於教會所提的問題回答頗為恰當。讓我們研究他與他們所討論的主要問題罷。

A 紛爭 哥林多前書一：十一—四：二十一

亞波羅 (Apollos) 雖然是個希臘名字，但他是個猶太人。他曾在希臘求學，也用

希臘人所喜用的寓言法。自然哥林多教會的希臘基督徒一定注意這位領導者。保羅曾嚴厲的說最重要的是上帝而非教會領袖。這話會使教會永遠止息紛爭，當然保羅並不歸榮自己，若是每個教會的領袖都有保羅的態度（哥林多前書三：四—九），而基督徒都有保羅的精神對待領袖（哥林多前書三：十一—十一），當然教會的紛爭一定會消滅。

B 道德方面的情形 哥林多前書五，六，和七章

在第八課，我們可以見到雅典人道德標準的低落。哥林多城是像雅典一樣大的城市，是一個大商埠，容易受不道德的影響。顯然教會也有淫亂不道德之事。

C 基督徒對偶像祭肉之態度 哥林多前書八章—十一：一

獻過偶像的祭肉，售價非常低廉，因為祇在祭壇供很短的時間，所以不會壞。當然爲了便宜，人們一定要買這種肉。有些祇注意到律法字面字義的基督徒反對吃這些肉，因而常感到困難。保羅很直爽的主張肉本身並沒有害處，同時他定下一條基督徒應該依照來做的原則：『所以食物若叫我弟兄跌倒，我將永遠不食肉，免得叫我弟兄跌倒了』（林前八：十三）。保羅說一個真正基督徒不應把犧牲個人慾望這件事看得太大。

D 崇拜 哥林多前書十一：二—十四：四

保羅在這裏特別提出哥林多教會在領聖餐時所犯的罪。看來好像每個人帶同自己的餅和酒到那聖禮中，富者便多帶些吃的和喝的，所以這典禮變成了恣意吃喝的宴會，無怪保羅說話那樣厲害。

在這段裏，我們得到保羅講『愛』最好的一章（林前十三章）。若果讀它而不知道那封信的情境，我們絕不會認識它是一種譴責。

E 個人永生問題 哥林多前書十五章

見第十八課

三 保羅給哥林多人的第三封信

哥林多後書十章—十三章

真奇怪，世世代代最有用的保羅書信（哥林多前書），竟完全被收信人所拒絕。紛爭變得更加厲害，他們甚至反對保羅。

保羅聽到了那些話，不久就寫另一封信——這次更勇敢，無懼怕。如果不認識那背景，我們不敢信哥林多前書和哥林多後書末了的四章是同一個人所寫的。新約研究者早就注意到哥林多後書一—九章和十一—十三章在語氣上有很大的分別。現在我們很有理由確定哥林多後

書十章——十四章至少是保羅給哥林多教會第三封信的一部分。從哥林多後書二章一節——十二章十四節和十三章一——三節顯明地見到保羅曾作短期的訪問哥林多教會，但對於那裏的事情卻不能有什麼的改善。『當第一世紀末葉，以前的一切誤解都被人忘記了；保羅的書信便都收訂起來。從保羅一切著作中所啓示的東西，都被認為有價值而包括在收集的著作中。於是未幾封給哥林多的信（即第三第四封信）都是一起送去的，但和好的信卻放在第一，以消除讀者的怒氣，並且信上開始就用安慰的語言，使讀者有個好印象。哥林多後書很有用和很有影響力，並且與哥林多前書並沒有衝突。沒有別的信更容易見到保羅的性格與動機。從哥林多最後幾封信裏，我們可以見到保羅的自傳』（Edgar Goodspeed的聖經故事）。

四 保羅給哥林多人的第四封信

哥林多後書一——九章（六：十四——七：一節不在內）

我們可以想像保羅遣提多（Titus）送去第三封信後一定要等回信，看結果如何。最後保羅不能再等待了，他就離開了以弗所到特羅亞。在那裏他希望能見到提多，並得到哥林多

教會的回信，但他沒有見到提多。他很傷心的去到馬其頓（哥林多後書二：十二——十三）。在馬其頓他得到了回信。哥林多人被說服了。他們都知道自己的錯誤，並且渴望着再見到保羅。

保羅安慰的心情在第四封信中可以見到。他向他們披露自己的心和表示自己如何痛苦。我們知道這些信是根據哥林多人的罪惡及保羅所遭受的痛苦之背景而寫的，所以我們二十世紀的人更應使這些信給我們更多的意義。

四 默想

我對於糾正錯誤應持甚麼態度？我像哥林多教會嗎？我很謙卑地能接受基督教的糾正麼？

第十課 保羅第三次的旅行傳道

一 保羅末次旅行傳道的開始

很明顯的是他於第二次與第三次旅行之間，在耶路撒冷守猶太人逾越節後，曾回到安提阿，在那裏似乎住了一個時期。在安提阿他寫加拉太人書——加拉太包括路司得，特庇，以哥念和彼西底的安提阿各教會。有些學者覺得保羅在第二次旅行的努力工作，及因哥林多教會的問題而遭受極大的痛苦，就在安提阿休息一個時期（使徒行傳十八：十八—廿三）。關於保羅重訪加拉太各教會的記錄非常之少，我們希望能夠知得到更多。其後，保羅轉往亞細亞羅馬省，直往首都以弗所。

二 以弗所的重要

亞細亞是一個最大最富的羅馬省份之一。以弗所是個港口——在商業與旅行上是直通希臘羅馬的海門。『它和多數的希臘城市一樣，包圍了一座山，那山高出平原約五百英尺，山

峯有一堡寨。城內的商業及學術的中心是在山之西，遙對着海，開伊斯忒河（Cayster）上的西北面山坡上有一個極大的運動場，可容六千人。保羅和那些以弗所的居民，必定會目擊許多著名的競技，在他最動人的演講中會引用它們，山之西的南端便是那個大戲院』（C.F. Kent, "The Work And Teachings Of The Apostles" p. 174.）

亞底米廟（註）距以弗所城約一英里，較雅典的巴特農神殿（Parthenon）大而且出名（見第八課）。據說它超過了一切人手所造的建築。它被列為古代世界七八奇觀之一。

亞底米不似普通的希臘女神那樣美麗，她的像是木製的，每逢大節日，把她的像放在車上，環遊全以弗所全城。

蜜蜂是以弗所的標記：亞底米是蜂后，祭司們是『雄蜂』，裝飾卻像女人；女祭司們代表工蜂。每年有崇拜亞底米的競技，在這個月裏全城放假。這時候以弗所的港內充塞着許多旅客的船；警察必得要維持秩序。

亞底米廟已經埋沒了好幾百年了。從一八六三至一八七四年，一位英國建築學家吳德（J. T. Wood）受了英國博物院的支持，費力將這廟掘了出來。『我們今日在英國博物院還能看見那超藝術彫刻的以弗所鼓，應該感謝吳德。後來何甲斯（D. G. Hogarth）發現了成

千的金屬物和亞底米像，有銅的，有象牙的，現在伊斯坦部爾（土耳其）的博物院中。」（H. V. Morton, "In The Steps of St. Paul"）。

今日以弗所已是一個荒蕪的城了。海水已經退走，在三十英尺泥濘下的舊址已離海很遠了。這個地方流行着瘧疾病；以前亞底米所支配的地方，現在沒有一個人住了。這裏現在已成爲死城，亞底米的廟便在一個停滯不動的池沼下。

基督教各教堂——尤其聖馬利亞堂——的廢墟，及在墓地中裝飾於墳墓上的許多十字架，表示基督教戰勝亞底米的崇拜多麼的徹底。把在以弗所發現的許多碑文與埃及的埃及草紙書一起研究，對使徒行傳十九章的解釋很有幫助，它們證明了路加所敘述保羅曾在那裏工作的以弗所情況，極爲準確。（Miller, Madeleine and J. Lane, "Harper's Bible Dictionary", p. 168.

三 保羅在以弗所的工作

（使徒行傳十九章八—十節）

保羅時常以製帳篷爲生，亞居拉及百基拉也是製帳篷的，他們顯然是比保羅先到以弗所（使徒行傳十八：十八—廿一）。保羅在哥林多認識他們。他在以弗所工作而得到這兩位

優良基督徒招待他，當然是極感愉快的。我們讀哥林多前書所說：「直到如今，我們還是又飢又渴，又赤身露體，又挨打，又沒有一定的住處，並且勞苦親手工作」（哥林多前書四章十一—十二上），知道他過着節儉的生活。在離去以弗所時說：「我這兩隻手常供給我和同人的需用，這是你們自己知道的」（使徒行傳二十：三十四）。摩吞（Morton）說：「我們可以想想那些煩惱這位英勇的聖徒的問題。平日他是一個工人，爲自己工作勞力，到了猶太人的安息日，便成爲世間空前最偉大的傳道者之一，一方面要使人信主，一方面爲在發展中的教會組織計劃。安息日的晚間，他便放下自己的工作，燃起安息日的燈，早上到會堂，對猶太人講主的事，以及主所受的痛苦與光榮的復活。他用了三個月的工夫在會堂裏教訓人，但以前各地驅逐他的同一之猶太勢力，不久又設法反對他，及關閉了以弗所會堂的門。」

『等到猶太人經常反對的空氣漸漸平定了，他便寂靜的離開他們，遷至一位名叫推喇奴教師的學房去講道。在那本著名的俾黎鈔本 Codex Bezae 有一段有趣的記載（聖經內所沒有的），說保羅「由第五點至第十點」使用學房，由此可知推喇奴用這學房的時間必是由早上到午前十一點。保羅用的時候是從十一點到下午四點。這與普通的時間分配也很相合。學校在晨曦中清涼的時候，有時在日出之前開始授課。一切工作均在白日天暖的時候停止，日落天

涼時，又重新恢復工作了。」



這是保羅時代亞底米女神殿裡石柱所雕刻的亞底米像，（該像現保存於英國博物院）

四 保羅與異教的衝突

（使徒行傳十九章二十三節—二十章一節）

保羅繼續在推喇奴之學房工作了兩年。他這時卻又與外界有種新的衝突——與行業的衝突。這種騷擾可表明兩件事：一是保羅在以弗所的教訓已獲得普遍的接受，和基督教對於偉大的亞底米似乎是個很危險的仇敵。第二，表明保羅在以弗所屢遭危險。在哥林多後書一章八—十一節，他坦直告訴哥林多人他在這亞細亞省所遭的各種危險。

五 保羅結束其旅程

（使徒行傳二十章一—三，十三—三十八節）

保羅此時在以弗所停留是沒甚麼用了。在他完成這第三次旅行佈道時，那記載他沿途訪問各教會的記錄，已表明保羅知道其猶太人的仇敵越來越近了。他似乎覺得自己的大限快到了。

六 默想

我對保羅和那些創立教會和使我現在可以享受教會恩惠的人所受的艱苦，是否存心感謝？我是否也和第一世紀的基督徒一樣，盡我自己的本份，使教會成爲引領世界皈依於耶穌基督的工具？

（註）以弗所人所崇拜的女神爲古代母神，其意義乃萬物由她發育多產的意思。

第十一課 保羅末次到耶路撒冷

一 旅程

(使徒行傳二十章一—十七節)

從他寫的「我們」那一段裏，清楚知道使徒行傳的作者路加——那可敬愛的醫生（歌羅西書四：十四）——這次是與保羅同行，並且這也是由個人經驗而寫出的。路加在這次到耶路撒冷和下次到羅馬的旅行中，證明着逼迫初期教會的不是羅馬而是猶太當局。他還證明羅馬人如何保護某些基督教的工作人員呢。

二 保羅到耶路撒冷的目的

保羅傳教約有廿五年了，現在他作了一個更大的計劃，他要將福音帶到西班牙去。在半路上他打算到教會已有根基的羅馬去。但在他開始西行以前，他覺得有一件要事必須要做的。當耶路撒冷教會的領袖們給保羅權柄傳道給異族人時，他們請他為耶路撒冷教會的窮困基督徒募款（加拉太二：九—十）。

雖然猶太的基督徒們似乎已經同意將福音傳給外邦人，他們心裏卻漸漸有一種憤慨，因為教會快要成為希臘人的一種機關了。保羅看出這種猶太基督徒對於外邦基督徒的苦待與疑惑，將使「基督的身體（教會）」（以弗所四：十二）分裂。保羅覺得以金錢來幫助耶路撒冷窮困基督徒可以使此裂痕消滅。經兩年的工夫，他曾鼓勵他的教會慷慨捐助（林前十六：一—四），很明顯的，保羅覺得送錢的時機到了，他也一定覺到這件事與他捐贈的方法關係很大，因為他決定自己去送這禮。在羅馬書十五章二十二—二十九節，我們可以見到他覺得這件贈禮是如何的緊要，他甚至延緩他所渴望的西班牙和羅馬的旅行，而到耶路撒冷去。無疑的，保羅也想耶路撒冷母會表示稱許他對外邦人的工作。在他剛動身往耶路撒冷之前不久，他給羅馬教徒寫信，請他們為他祈禱。「他希望這事的成功要作他一生事工的冠冕。他因猶太人遺傳性的影响而使他渴慕猶太教徒的贊成與團契。若是他能贏得這一切，所有猶太人的煩惱便很容易忘掉，而基督教會向希臘世界不斷進展，所以保羅是聯合教會的第一個聖徒來担当這種冒險的事。」（C. F. Kent, "The Work And Teachings Of The Apostles" p. 206.）

三 耶路撒冷的領袖對保羅的態度（使徒行傳二十一章十七—二十六節）

那時教會領袖對保羅除了友誼之外，其它情形雖無從知悉，但依然存在着一種對保羅不應有的懷疑氣氛。他們受了外邦教會的捐助，竟無隻字提及。他們所要求於保羅的，並沒有表示一種友好的精神。他們仍然懷疑保羅對猶太教的忠誠。從保羅後來寫給以弗所人的書信中（以弗所二：十九—二十一）。我們覺得他總相信猶太的基督徒弟兄對外邦的態度是善意的。

四 猶太人齊起反抗保羅（使徒行傳二十一章二十七—三十節）

我們應當認清那逼迫保羅的並不是猶太的基督徒，而是反對耶穌而仍拘泥猶太教一切律法的人。

由這個故事可以知道謠言的力量！有人看見保羅和從以弗所來的外邦基督徒叫特羅非摩的在街上行走。跟着便有人作虛偽的報告，說保羅領他到殿裏去。我們知道外邦人之進入聖殿的禁區和領他進入那禁區的人，都要受死刑的。非基督徒的猶太人這種態度是與耶穌的

精神相反的。我們從這種態度，可以瞭解猶太人戰勝其猶太的背景而成爲基督徒所以如是其困難的緣故了。

五 保羅因是羅馬公民而獲救

（使徒行傳二十一章三十一—四十節，二十二章一—二十九節）

無疑的，若不是羅馬的千夫長來的話，保羅一定立刻被殺了。保羅是鎮靜而又機警的。他在羣衆面前，能利用機會傳他隨時可以爲之捨身的耶穌基督福音。

六 保羅被送至該撒利亞（使徒行傳廿二章三十節—廿三章一—卅五節）

保羅的過犯不屬於政治的，而是屬於宗教的，因之羅馬當局並不關心。保羅因此就受猶太議會審訊。當他使猶太人彼此互相爭論，和如何使羅馬人必須公道對待他時，他是非常機警的。

該撒利亞在耶路撒冷西北約七十英里，是大希律王所建立的，十年經營，富麗豪華，是希律王的宮殿所在地，也是猶太省的政治中心。現在那裏已成廢墟。

七 默想

從某方面來看，我們可說保羅為基督教的合一而犧牲。我為二十世紀的教會合一應負甚麼責任？

六 保羅對猶太人與外邦人的關係

保羅對猶太人與外邦人的關係，是極其複雜的。他一方面要維護猶太人的傳統，一方面又要向外邦人傳福音。他認為福音是給全人類聽的，不應有種族之別。他因此與那些堅持猶太律法的人發生衝突。他認為律法是好的，但人不能靠律法得救，只能靠信心。他因此與那些主張因信稱義的人發生衝突。他認為福音是給全人類聽的，不應有種族之別。他因此與那些堅持猶太律法的人發生衝突。他認為律法是好的，但人不能靠律法得救，只能靠信心。他因此與那些主張因信稱義的人發生衝突。

五 保羅對羅馬公民的態度

保羅對羅馬公民的態度，是極其複雜的。他一方面要維護羅馬公民的特權，一方面又要向外邦人傳福音。他認為福音是給全人類聽的，不應有種族之別。他因此與那些堅持羅馬律法的人發生衝突。他認為律法是好的，但人不能靠律法得救，只能靠信心。他因此與那些主張因信稱義的人發生衝突。

第十二課 保羅末次旅行

一 保羅在腓力斯統治下 (使徒行傳廿四章一—廿六節)

保羅在該撒利亞時，雖然未受耶路撒冷當局的陷害，但他卻在猶太的巡撫腓力斯治理之下。腓力斯是個極專橫的人，他曾作過奴隸，他做了巡撫以後，羅馬的歷史學家塔西佗說：「他以奴隸的精神，行使國王的權柄，殘暴荒淫」。他先娶了安東尼和克利奧佩特拉的女兒（新約編卷一第十三課），後來又娶了希律亞基帕第一的女兒士西拉（Drusilla）。祇因保羅是羅馬公民，而腓力斯以為他有錢，否則在耶路撒冷的首領們來到該撒利亞時，保羅就會被定罪了。腓力斯希望得些錢。

有兩年保羅很自由，從他的書信裏我們可以清楚知道他不斷的與外邦教會通信聯絡。也許路加回去希臘——可能在那裏代替保羅在教會裏作事。在那兩年來，他應該已經回來，因為他可以同保羅往羅馬去。保羅留在羅馬如同半囚犯，受耶路撒冷領袖的恨惡，受腓力斯的戲弄，他的精神多麼的焦急。

二 保羅向該撒伸訴

(使徒行傳二十四章二十七節，二十五章一—十二節)

保羅向該撒的伸訴，不過表示猶太宗教領袖們的衰落而已。保羅相信異教的羅馬人比較本國的領袖們更公平的審判他。他向該撒的伸訴，的確是給當時猶太教一個重大的打擊。

非斯都是所有巡撫中最好的一個，可是他疑惑保羅，因為他曾激起一羣衆謀動。在羅馬人眼裏，那樣的人是應被除掉的。非斯都想耶路撒冷的領袖們給自己爭一個好名譽，這實在對保羅是一個危險。無疑的，如果保羅回了耶路撒冷，他一定會被暗殺而受不到審判。所以那該撒雖然是尼羅，但他仍然向該撒伸訴，就並不希奇了。

三 保羅受亞基帕第二的審判

(使徒行傳廿五章十三節—廿六章卅二節)

保羅在亞基帕第二面前受審，也可以表明在那兩年之中保羅所受的戲弄。那次的審問除了再次表示保羅決心宣講耶穌基督之外，並沒有甚麼重要。亞基帕統治的領域是從前大希律王分封給他兒子腓力的。他沒有權柄管保羅，但當他拜訪非斯都巡撫時被邀參與這次審問保羅，卻以為是件愉快的事。

四 保羅去羅馬

(使徒行傳二十七章，二十八章一—十五節)

保羅乘船遇險的記載很有價值，因為這是古時寫作中描寫航海最生動的一篇。在米利大島遇毒蛇的故事，可以表示當時的人會把任何事都看作神蹟。無疑的那毒蛇是因冷而麻痺了，所以不能咬人。

保羅臨死時遇見羅馬基督徒的地方，是在羅馬南邊四十英里。當他往羅馬——或者死在羅馬——時，他們的愛心給了他很大的鼓勵。從那裏到羅馬的路是主前三百一十二年建築的，現在稱為亞比烏大道，因為保羅是一個勝利的囚犯，曾由這條路進羅馬。現在到羅馬去的都喜歡看這條路。

五 保羅在羅馬

(使徒行傳二十八章十六—三十一節)

保羅極愛好歷史和文學，所以當他入羅馬城——永遠之城——時，他該是多麼興奮。它是地中海世界最大的城。今日許多保羅所曾見到建築物的遺跡，吸引許多遊客往意大利去。過去數年間意大利清理古代的遺跡，為後世而保留它們。

依照那時的規矩，保羅可以住在有羅馬兵把守的自租房子裏。由於尼羅的繁忙，或由於船破而失掉了那些法律的文件，保羅受審的事遂被耽擱了兩年。

路加說保羅如何努力想贏得在羅馬的猶太人飯主，很明顯的他失敗了。如果保羅能贏得猶太人的幫助，他也許會被釋放。很多人認為路加所記保羅的演講一定有幾分受自己的觀點所影響。那篇記載並不合乎保羅的精神。

『路加記事的突然結束，其本身就是一個不吉的徵兆。如果保羅被羅馬皇帝釋放，路加一定是第一個宣布這事的人，因為這樣就可以達到他所寫的一個主要目的。』(Kent, Chas. Foster, "The Work And Teachings Of The Apostles" p. 222)

特士良在第二世紀寫着說：『保羅爲了他自己的冠冕與施洗約翰一樣死了。』俄利根在第三世紀初期記載保羅『當尼羅時在羅馬殉道。』肯特說：『保羅大概是在主後五七或五八年，正當尼羅當權時在羅馬被殺頭的。』

六 默想

一個雖然不大詳細的故事，但卻是基於事實和可能發生之事，可以說明正義終於得勝。

現在讓我們默想這故事。

假使我們在幾乎兩千年前的一天，在通羅馬城的一條大路上走，我們就可看見一個囚犯被兵押着出城去受刑。當他們走的時候，前面揚起一片塵土，竊竊私議道：『皇帝來了。』那些兵帶着囚犯閃在路旁，皇帝的金輦走到囚犯的面前停住了，這富貴的皇帝很驕傲的搖着手說：『你這個猶太的狗，該斬！』說着又向前昂然而行。

在這個囚犯快要死的時候，兵士嘲弄地問他還有甚麼要說的。這個老年的囚犯道：『那美好的仗，我已經打過了。當跑的路我已經跑盡了。所信的道我已經守住了；從此以後，有公義的冠冕爲我存留，就是按着公義審判的主到了那日要賜給我的，不但賜給我，也賜給凡愛慕他顯現的人』。說完了就低頭受刑。

現在是廿世紀，假設我們幻想我們在旅行，我們先到意大利南邊的米利大島，在那島上有一個聖保羅灣，上面有聖保羅的像，他光着頭，舉着右手，面向着海。那港灣的名字，是因了那個囚犯去羅馬受尼羅審判時所乘的船在那裏沉沒而起的。

如果我們來到羅馬，我們立刻就可以看見一個高貴的建築，那就是城外的聖保羅教堂，是費了三十年纔造成的。但它並不古老，不過是在一八五四年造成的。原來城外的聖保羅教

堂是第四世紀時羅馬的第一個基督徒皇帝君士坦丁所建造的。有人說君士坦丁把保羅的屍體從一個羅馬的墳墓中取出來，盛在一個金屬匣內，埋在這傳說是他受死的地方，把教堂造在這墳墓上。這教堂歷年來逐漸增添修補，成爲全羅馬最富麗堂皇的教堂的一個。可惜在一八二三年七月十五日，這個美麗的教堂被火燒毀了，祇有聖保羅墳墓上的橋拱沒有損壞。現在我們所見到的教堂是依照原來的樣子和大小建築在那舊的根基上的。重建這個聖殿的錢是全世界各地的基督徒捐助的，爲的是要紀念這位外邦人的大使徒。在那墳墓上還存留着君士坦丁所刻的一句話，是用拉丁文寫的。“PAVLO APOSTOLO MART……”如果把末一個字所缺少的補上一定是“MARTYRI”，那句話就是「殉道的使徒保羅」。

讓我們再到英國去看，在倫敦我們可以看到一個聖保羅教堂。這個教堂被稱爲「大英帝國教區的教堂」。它是更正教最大和最宏偉的教堂。也是英國建築中最高貴的。它被看作現代的一個最好的產物。在它裏面有幾個英國最偉大的人物墳墓。這個教堂以前不過是一所木屋，主後六一〇年爲紀念聖保羅而修的。現在那裏時常奏着美麗的音樂。我們現在沒有工夫去聽。他們現在時常喊「聖保羅」聖歌，這個聖歌是偉大的孟德爾遜作的。英國還有許多別的紀念聖保羅的事物，但我們沒有工夫管它。

渡過大西洋，我們就到了美國的首都華盛頓。這裏有一個議院圖書館，是世界最大最美麗的圖書館。如果我們我進了圓形的公共閱覽室，我們就可看見八個柱子支住的房頂，你注意到這些柱子頂上的塑像嗎？那些塑像是代表幾種學問和成就的人物，被選作宗教代表的人就是聖保羅。讓我們再到別的房子去看看，那些牆上所刻的名人的言語，你一看就可以發現有些都是聖保羅的話。

在美國北部的一個最美麗的城要算明尼蘇達的首都聖保羅城了，在今日這個有二十五萬人口的大城已成爲聖保羅的一個紀念物了，因爲它的名字早就從一個紀念聖保羅的木造的教堂而來的。

在世界各地有許多教堂學校和醫院都以聖保羅爲名的。他是死在尼羅王手上而被認爲世界最偉大的人物中之一。

第十三課 保羅最後的一封信

一 保羅的不可磨滅的精神

很多具有保羅那種活潑性情的人，一旦被囚獄中，就會顯出頹喪，但保羅不但不沮喪，反把監獄當作僕人。我們知道保羅的監獄生活並不太痛苦，他可以自租房子。從他的書信裏我們可以知道他時時刻刻與一個兵丁共同鎖着（以弗所六：二十，提後一：十六）。自然每隔幾小時就換一個兵丁。大概一天之中就有六個或八個兵丁把守。在他的一封信裏寫着：「衆聖徒都問你們安，在該撒家裏的人特別問你們安」（腓立比四：二十二）。基督教那麼早就傳佈到王室裏是大家所熟知的，這個傳佈是不是從保羅向這些兵丁講述他所愛的主基督比自己的生命還多而起始呢？我們知道這些兵丁都是皇家的衛兵，是羅馬軍隊的高級兵士，在我們祇需用一點想像就可以看出福音會從這些高級兵士傳到王室裏。

有許多人常去探望保羅是很顯明的。那時羅馬還沒有反對基督教。保羅死後十年，羅馬纔有反基督教的行動。從他的書信中，我們知道路加提摩太馬可和其他青年人時常去看他。

他們往各處去把保羅的消息帶到各地的教會，並且替保羅作差事。顯而易見保羅在監獄裏仍舊大大地指引各教會。

各地教會也時常派人去看他，給他金錢和禮物。保羅給腓立比的書信（見第七課）就是爲感謝他們的捐助而寫的。

二 保羅在監獄裏所寫的第一批書信

在那些時候，常看望保羅的人中有一個逃亡的奴隸名叫阿尼西母。保羅顯然深深的感化了他，並且漸漸知道他的主人是腓利門。腓利門是保羅的朋友，也是歌羅西的一個熱心的基督徒。

在羅馬，一個奴隸的命運是悲慘而沒有希望的，往往在他們的耳朵上用熱鐵烙着他們主人的名字，所以逃跑是危險的，他們的子孫也是奴隸。

從保羅的信內可以看出阿尼西母是偷了他主人的錢財或珍貴的東西而逃亡的，爲了逃亡和偷竊，他應該被定死罪。保羅應該怎樣指示這個逃亡的奴隸呢？我們要知道奴隸制是一個已經確立了的制度，羅馬帝國超過半數的人民是貧民或奴隸。要改正一個社會的罪惡，必須

先改變公衆的意見。要求腓利門釋放阿尼西母，不能影响那奴隸制度，請他收容阿尼西母如同收容一個在主裏的弟兄，這樣他就不致把阿尼西母長久作奴隸了。保羅的心理和幽默，在這封短短的信裏顯出來了，第一，他先問候那家人，他稱腓利門爲親愛的同工。亞腓亞大概是腓利門的妻子，亞基布一定是在腓利門家聚集的教會的牧師。

其次，保羅強調腓利門極佳的工作。這種圓滑的接洽是爲未來的事情作準備，保羅此刻要達到他書信的目的了。他告訴腓利門他的要求，並且稱自己爲「年老的囚犯」。還有甚麼話更能激起別人的同情心呢！

再往下的一句，該使腓利門感到驚訝。甚麼話！收回那個逃亡的奴隸阿尼西母！腓利門看了說：「保羅你說的是甚麼話！」他繼續讀下去：「我打發他回到你那裏……雖然我不願與我心上的人分離。」腓利門一定這樣想「保羅一定是在我身旁。」他又往下念，下面寫的甚麼？「不再是一個奴僕……是一個親愛的弟兄。」下面一句使腓利門不得不答應保羅的要求。保羅要求甚麼？「你若以我爲同伴就收容他如同收容我一樣。」保羅覺得寫得還不够，在信的末尾又說：「他若虧負你或欠你甚麼都歸在我的賬上。」他不給腓利門反對他的請求的機會。又加上「我相信你……知道你所要行的必過於我所說的。」讀這封信，覺得

保羅具有優越的機智。

歌羅西的一個基督徒以巴弗（歌羅西一：七—八）曾寫給保羅一封信告訴保羅那裏教會的一切問題，在打發阿尼西母走時，給他帶了一封信，那就是歌羅西人書。

後來他又給老底嘉人寫了一封信（歌羅西四：十六），老底嘉離歌羅西祇有六英里，這封達老底嘉人書沒有流傳給我們，但是以弗所書解答了這個問題。歌羅西和老底嘉兩個教會有相同的問題。以弗所書的內容並不像是寫給以弗所的教會。有些學者都認爲以弗所人書原來是「達老底嘉人書」，是保羅所寫的第三封信，是阿尼西母和推基古送去的。推基古是保羅的差遣護送阿尼西母的。

顧斯庇 E. J. Goodspeed 說：「我們有理由假定五十年後的以弗所主教阿尼西母也許就是保羅在這封短短腓利門書婉轉代爲說項的逃亡奴隸」。

三 保羅在監獄裏所寫第二批書信

我們已提到腓立比人書，它是保羅最親密的書信之一。肯特說：「保羅之日趨死期使這封信神聖而光榮。裏面的詳細引證好像光輝照亮了保羅在羅馬監獄裏陰慘的末日。一切掛

慮和爭論都沒有了。「喜樂」是這封信的主旨。保羅仍希望能够被釋放再到他們那裏去的。至於他受審判的結果他卻不理會。他認定了，或生或死都有益處。」

達提摩太前後兩書及達提多書有一點疑問，我們不能確知保羅在什麼時候寫這幾封信，我們現存那幾封信就是保羅的原作。保羅很重視這兩個。使徒行傳沒有提到提多，但保羅的書信卻提到了。傳說提多是革哩底島的主教，壽命很長，老死在這島上。

按照一個很古老的傳說，提摩太是以弗所的主教。在多米田 Donitian 或涅珥瓦 Nervas 的統治下殉道了。他好像是保羅最喜愛的人。在保羅整個傳教期中，提摩太都時常與他一起。

提摩太後書是保羅臨死的遺書，信裏所寫的不是一個敗戰人的話，乃是一個得勝的聖者的話。在信尾，他向提摩太所求的事很可憐：「我在特羅亞留於加布的那件外衣，你來的時候可以帶來，那些書也要帶來，更要緊的是那些皮卷，……你要趕緊在冬天以前到我這裏來。」（提摩太後書四：十三，廿一上）保羅在臨死時一定是在羅馬的一個土牢裏，他一定需要一件外衣來抵禦土牢的潮濕和寒冷，也許也需要看那些書來消磨又長又孤獨的日子。他猝然請求提摩太在冬天以前到他那裏，表示他極願在死以前能再見提摩太。我們多麼希望提摩太能在保羅未死以前趕到他那裏呀！

四 保羅對於教會的貢獻

「很不幸，以前的基督教神學，奠基在保羅的教訓上的比奠基在耶穌教訓上的還要多。保羅想像中的彌賽亞是超自然的，是原來已經存在的，並且將要降臨審判世人，在地上建立天國。這個彌賽亞和最古的福音書裏所描寫的耶穌不同。最初的教會所信的也和保羅所信的一樣，這些思想還不算保羅對基督教的獨特的永久的貢獻。保羅最偉大而且有歷史價值的貢獻是把猶太教的束縛打破了。這件事雖然不僅是保羅一個人作的，但是宣言脫離猶太教而獨立，並且領導這個革命的卻是保羅。他堅守耶穌的個人自由的教訓而使它成爲基督教教會的一個公認的原則。」

歷代的人都認爲保羅的熱心的宗教生活，肯將自己奉獻給主和他的自我犧牲的精神，都是基督徒最寶貴的遺產。現在的人已經看出他對於闡揚耶穌的社會教訓的實際解釋之貢獻，有極大的價值。他把主耶穌的合邏輯的、具體的、上帝國理想的含意發揚出來。以他傳教時與他所建立各地基督教會的工作爲根基，他完成了一個理想社會的計劃。這個理想社會包括全人類，每個人藉着忠心仁愛和服務都可以得着豐滿快樂的生活，並且在某種形式上

於地上實現他的主的崇高的社會性的教訓。所以保羅對於基督教的最大最永久的貢獻並不在於他是一個神學家，乃是因為他是一個基督教的傳教士，一個政治家，和一個社會組織家。』
(Kent, Chas. Foster, The Work And Teachings Of The Apostles, p. 236.)

五 默想

如果現在的每個基督徒都像保羅那樣熱心的奉耶穌為主，今日的教會將怎樣的興盛？我們念下列的禱文：

主啊，教導我們照祢所應得來服事祢；施於別人，而不較代價！努力奮鬥；而不顧及創傷；盡心工作，而不貪求安息；勤勉服務，而不企求酬報。我們最關心的是要知道我們是否遵行祢的旨意。

——羅吉拉 Ignatius Loyola

第十四課 彼得後來在教會的地位

一 彼得在教會中的地位

路加祇注意到那位外邦人的大使徒（保羅）而把彼得與後來教會的關係完全忽略了。從保羅達加拉太人書（第一，二章）我們可以看出爲什麼彼得沒有成爲耶路撒冷教會的領袖。彼得對於割禮和外邦人的問題動搖不定（第六課第三節）。在加拉太二章十一——十三節，可以見到彼得顯然是懼怕耶穌的弟兄雅各責備他。雅各是耶路撒冷教會最要緊的領袖，雅各不在時，彼得就與外邦人交往；雅各來時，彼得就懼怕。無怪乎保羅責備他了。從使徒行傳我們可以知道彼得總在地中海沿岸工作，他並沒有把耶路撒冷當作他的家。當保羅末次到耶路撒冷時，彼得並沒在那裏，這是很清楚的。從保羅的書信，得知當保羅在羅馬的最後兩年，彼得並沒有在羅馬。

二 彼得殉道

關於彼得的死，祇有靠賴教會的傳說，而所有的教會傳說，都認為彼得晚年時住在羅馬，就在那裏死於尼羅的手下。「根據這個很早搜集的證據，彼得曾去羅馬並且死在那裏，大概是無疑問的。這事約在保羅於主後五十七或五十八年殉道以後發生的。保羅死後，羅馬的教會實在需要彼得，於是彼得就去了。如果彼得在主後五十八年去羅馬，並且死於主後六十四年尼羅逼迫教徒的時候，他一定有充足的時間重組羅馬教會。他在這期間的工作，就是後來關於他的傳說的基礎。所以我們大可以相信在最後那個最衝動的最率直的，並且在多方面最盡忠的耶穌的門徒，藉着他的誠懇與服務的熱心，不但獲得而且值得後來的教會所加給他的最高的榮耀，並且因着他的殉道最終得以與主合而為一，他殉道不是在猶太教的中心耶路撒冷，乃是在基督教的新京羅馬。」(C. F. Kent, "The Work & Teachings Of The Apostles")

彼得一死，知道耶穌一生事蹟最清楚的人就少了一個。馬可當耶穌在世的時候還是一個少年人，他是保羅和巴拿巴的一個不堅定的同工（第六課第二節）。據傳說馬可在羅馬會作過彼得的繙譯。彼得一死，馬可立刻看出他的死對於教會的影響。漸漸地對耶穌最親近而認

識祂的人都死了。把耶穌直接的事跡記載下來的確是一個急務，於是馬可便把他屢次從彼得那裏聽來的事跡記載下來，在主後七十至七十五年之間寫成了第一部福音書。

三 彼得在後來教會中的地位

羅馬的教會很早就成為教會發展的領導，它既然是在羅馬帝國的中心，自然極容易居教會的領導地位。羅馬帝國總統治全世界，而羅馬教會也漸漸想管理所有的教會。我們不要忘了羅馬的教會自始至終都有一個全世界教會的觀念，這教會在她的統治下包括各國各族。

教皇制度是羅馬教或我們今日所稱為天主教的根基。他們認彼得為教皇制的開端，其原因有三：第一，耶穌已把教會交託給彼得，對他說：「你是彼得，我要把我的教會建造在這磐石上，陰間的權柄，不能勝過他。」（馬太十六：十八）根據了這一點，天主教（從早期羅馬的教會發展而來）創造了一個理論，認為耶穌把王的權柄，牧師的權柄，和教師的權柄，都賜給了彼得。直到今日，天主教教皇的世俗和屬靈的權柄都是建立在這個理論上。

第二個原因，使教皇的地位更穩固。依照他們的傳說，彼得在死的時候是羅馬教會的主教。現在的天主教就仗這兩條證據而自認為真正的教會，並且認教皇是教會最高的權威。

直到第十四個教皇（其中有十個無詳細的記載），教皇纔有大權。這個教皇是威克特一世（一八九——一九八），他用他所有的權柄努力把教會的外表習俗統一，規定復活節的日期以試驗他的權威。到今日各教會仍在不同的日期紀念復活節。

雖然我們無須研究天主教，可是我們願意知道爲甚麼天主教要把彼得當作教會的領袖。新教不以人爲領袖，而以基督爲首領。

在第四世紀的初期，當羅馬皇帝君士坦丁變成基督徒時，各地的基督徒都歡喜，因爲基督徒從此不再受可怕的逼迫。但他們看不出此事所發生的後果。其實這就是政教合一，使教會處在國家的權力下，並使早期教會親密的精神團契完全消失。因爲許多人祇爲了討皇帝的歡喜而入教，而內心並沒有改變，教會的屬靈力量減低了。因此，教會屬靈的標準漸漸低落直到和國家的世俗標準一樣。

君士坦丁決意要保留以前基督徒在羅馬和巴勒斯坦神聖的基址。我們曾講過他怎樣的去保存保羅的屍體（第十二課），對彼得也這樣做，他在彼得的墳墓上就是在傳說彼得被釘十字架的地方前面建築了一座大禮堂——彼得釘十字架時自己要求倒釘，因爲他覺得自己不配像耶穌那樣的釘法，這座稱爲聖彼得的禮拜堂一直存在了幾乎一千一百年。

在主後一四五〇年，教皇尼古拉五世起始建造一座新的聖彼得堂，至一六二六年纔造成，用了四千五百萬美元，現在被認爲是世界奇觀之一，也是世界最大的基督教堂，裏面有無數的藝術珍品，堂內可容七萬人。在這座教堂的前面有一個埃及式的紀念碑，傳說那就是彼得被釘十字架的地方。

在建造這座教堂的差不多二百年間，爲了籌款曾引起了糾紛。當教皇利歐十世用賣贖罪券的方法來籌款時，那位激烈的德國青年路得馬丁起而反對，一五一七年十月三十一日，路得寫了九十五條釘在德國威登堡（Wittenburg）他的教堂門上，斥責教會的罪惡。教會的改革由此而生，全歐洲生活的各方面都受到影響。最後產生新教，脫離國家和教皇的權力。從那時起直到現在，天主教祇注重教皇制度，傳說和種種的儀式，而新教卻根絕這些而用佈道的方法。

從彼得起直到現在已經有二百六十三個教皇了。其中的二百個葬在聖彼得教堂內。這些墳墓使教堂成爲一個供人觀覽的地方，而非成爲崇拜的所在。彼得的墳，據說是在那個高大的壇下面，受人崇拜。在壇的旁邊有他的銅像，這銅像是第五世紀時鑄的。爲了表示尊敬，所有去崇拜的人都要一摸這銅像，多數人還和它親嘴。右腳上的小趾已經磨掉了幾及兩英寸。

那愛主甚於其他一切的彼得，如果看見人以教會奉獻於他和以他為崇拜的對象，他也許會出去痛哭，而且比他從前不認主時哭得更傷心。

請讀約翰福音第二十一章十五節至十八節，紀念愛主的彼得。

聖彼得堂前之埃及紀念碑，傳說就是彼得被釘的所在。



聖彼得堂裏教皇革利免十三世的墳墓

四 默想

教會會作過許多錯事，可是沒有甚麼組織比教會對人那麼有益的。它已經把主的福音傳到世界各地。它在中世紀即興辦教育，看顧病人，作各種的革新工作，提高婦女的地位，重

新估定了兒童的價值，並且使人得自由。我還是站在一旁批評教會？還是盡我力量，幫助它發展對世界所應有的貢獻呢？

第十五章 教會與社會問題

第十五課 外邦教會的發展及其所發生的問題

一 基督教的傳佈

從現在起我們要討論外邦教會。猶太人的基督教會與外邦教會分道而行，並且在以後的政治的事情中消滅了。但仍然存在而把耶穌的信息帶回以前曾屬猶太的地方教會——巴勒斯坦者，卻是外邦教會。如果猶太教會承認耶穌是普世之主而非一國之主，那麼他們的歷史和世界歷史將如何不同阿！

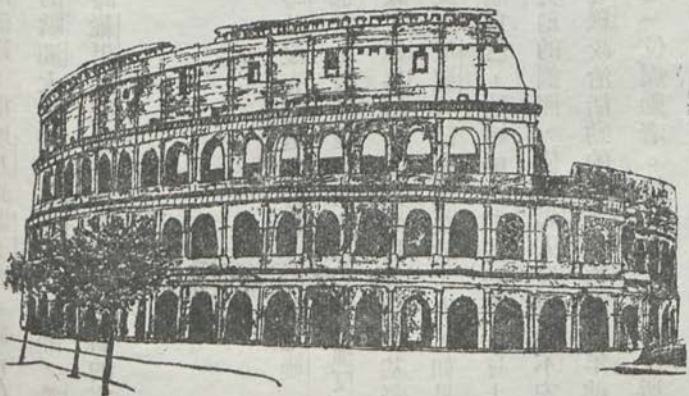
也許在人類史中，沒有甚麼比早期基督教的傳佈更能使人感覺驚異的了。當耶穌被釘十字架的時候，誰能夢想到在他死後不及三十年，他的福音已傳佈到地中海沿岸一帶，並在另外三十年裏，那驕傲的羅馬帝國要撲滅那危害其生存的這新生命之道！歷史學家說，羅馬帝國之毀滅乃由於基督教，誰能預料十字架——羅馬最卑賤的酷刑——在耶穌死後不及一世紀，就變成羅馬帝國最可愛的表記，並且最後在全世界都佔有一個為其他宗教所從來沒有的地位！

紀元後六十年，基督教蔓延到非洲海岸，從埃及到迦太基。教會在西班牙的各重要城市裏都建立起來。在高盧的南部（今日的歐洲大陸），小亞細亞全部，希臘和意大利各地基督教的傳佈卻如火一般。我們當記住當時羅馬的歷史家都認為這個新的宗教是值得記載的——即使他們採取敵視的態度來記載。

二 教會受逼迫

我們知道路加常常指出在最初羅馬並沒有逼迫基督教，直到尼羅（紀元後六四年）時代，羅馬纔和教會抗戰。就是這一次，也祇是限於地方的，而不是一種反對宗教的迫害。尼羅皇帝第一次迫害是因為基督徒被控告燒毀了羅馬城，並非因為他們是基督徒。這次的迫害祇限於羅馬城。那時城裏有一百五十萬居民，尼羅自己在城裏放了火。如果人民知道了這件事，自然他的生命是很危險的，爲了保全他自己，他嫁禍在那些基督徒身上。因為他們的生活方式一向與羅馬人民的道德自私自生活作尖刻的對照，使羅馬人民感覺不安，所以他很容易煽動人民來反抗他們。這次祇是一種遮掩尼羅政治活動的罪惡。約在十年前保羅曾被尼羅治死，不是因為他是一個基督徒而是爲了他是一位煽動者。這是猶太人自己所提出的控訴。

當惠思葩新安和提多（六九至八一）在位時，並沒有發生公開的迫害。不過羅馬漸趨於崇拜皇帝之勢，這對基督徒的危險性增加了。多米田（八一——九六）在位時，基督徒在帝國裏的每一個地方都受逼迫。那時提多剛造完競技場，裏面能容五萬至八萬人，在這裏有由五千到八千的基督徒被扔到獅子面前，釘在十字架上燒死，並且還有許多別的殘忍方法。這都是殘忍兇惡的多米田所計劃出來的，同時人民看着都感覺快樂。



在羅馬的競技場中有幾千的基督徒曾在多米田時代殉道，它今日在意大利仍然是一個最著名的廢墟。在十八世紀它的屋頂大部份被移作建築教堂，今日有個十字矗立在場中心，以紀念那些初期殉道者。

多米田是一個祇注意自己的人，他需要他的臣民都崇拜他。多數羅馬人不想別的，祇以爲是另一位神！但是基督徒不能這樣做，他們認爲應當盡忠於耶穌基督。爲此，他們受了迫害。

到了多米田在位的末年，他發現他的表弟克里門（Flavius Clemens）和弟婦多密娣拉（Domitilla）也是基督徒。他治死了克里門並且將他的妻子放逐。肯特說：『基督徒在帝國獲得他的地位是很重要的，因爲克里門和多密娣拉的兩個兒子已經被多米田選擇爲他的繼承者。如果他們的父母不被發覺是基督徒，在耶穌死後七十年內，一定會有一位信基督教的皇帝在羅馬登基的。』

三 啟示錄

在第一世紀做基督徒並不用抵觸羅馬的法律，但是因爲基督教還沒有被認可，所以它是一個未得允許的宗教。顯然當時基督徒都渴望着有一天羅馬會承認他們的宗教。在尼羅時代以前，羅馬的官吏已頗傾向於基督教了。雖然尼羅的迫害是一件很驚人的事，但是它並不長久，而且沒有傳佈到遠方。它使基督徒仍保持原來的地位並且還盼望有一天羅馬會承認基督

教。

崇拜皇帝的問題發生後，教會和羅馬起了戰爭。基督教被承認的希望完全幻滅了。崇拜皇帝乃各地基督徒所遇到的一種困難。最高的崇拜應該是對上帝而非對人，即使人是國家的象徵。

約翰是以弗所教會的長老，他早被驅逐到拔摩島，我們還不準確知道他犯了什麼法律——或許就因拒絕對皇帝的像行禮。教會非常需要他，雖然他不能親身幫助那些基督徒，但他能用筆寫作。這寫作的方法，祇能使基督徒明瞭，而別人是不能明瞭的。因為他是反抗政府的文字，所以他用了啓示的格式。雖然他寫的是煽動的書，但是祇有猶太人和基督徒能明瞭。這種格式有幾個需要注意的特點。代表歷史上的人和歷史運動的象徵，都是由動物的世界而來。這本書是用別一個人的名義發表出來的。過去和現在的事都寫成似乎在將來會發現的，如果我們記住幾個特點，啓示錄就容易了解了。

「啓示錄的解釋者可以分爲二組：第一組人包括那些不注意文學的啓示形式的根本特性的人，他們忽略了那根本特性乃代表過去和現在的歷史，而且將來也還是這樣的，所以他們以爲那些異象是表示必要實現的預言，並且他們是按字義來講解它們。第二組的人是按照

第一世紀的景況來解釋那些異象，並要尋出他們所說明其中所包含的定律。第一組的人在詳細的解釋處不很同意，因爲他們忽略了歷史的背景，而幾乎完全作巧妙的推測。步他們後塵的人，多半都具有神奇和昏迷的頭腦，他們譏笑科學的研究的方法。第二組的人採用的方法能使人真正明瞭作者的目的。」（C. F. Kent, "The Work And Teachings Of The Apostles" p. 274-275）

我們不能在本課作啓示錄的研究，祇能藉它的大綱來知悉它裏面的情形，肯特的大綱可以用作將來的研究。

(1) 一至三章 寫給亞細亞省七教會的信。（第十課第二節）

(2) 四章至十一章十三節 未來審判的異象。

(3) 十一章十四節至二十章十五節 羅馬滅亡的啓示觀點。

巴比倫即代表羅馬。

野獸即代表多米田。

(4) 二十一至二十二章 地上的天國。

讓我們念末兩章。這書不僅幫助了許多早年的基督徒，幫助他們忍受那利劍，十字架，

和各種刑罰，而且還幫助以後各時代的基督徒認識，公義必獲最後的勝利。

四 默想

我能忍受不公平和冤枉，認識公義將得最後的勝利嗎？我能瞻望將來而無懼怕，知道現在的冤枉將來定要被改正嗎？我們翻開普天頌讚我，們以前用過的第二百四十九首（第四節），看看這一節詩，頗能表現這種信仰：

罪惡事業，雖然興盛，真理卻是獨立強；

罪惡雖然榮登寶座，真理雖然上刑場；

然此刑場操縱將來，世變多端深莫測，

永遠看護被造生靈，冥冥中間有主宰。

對人其五即翻打書的聖靈每日會。 James Russell Lowell — "esquint of The

第十六課 教會問題和幾封新的信

一 給希伯來人的信

我們該記住，非但保羅的書信是教會問題所結之果，新約內各卷之其他書信也是一樣。第一世紀時，羅馬教會在各教會中佔有很重要的地位。它是在一世紀中葉某一時期建立的，但是我們不知道誰是建立的人，因為這教會在地中海世界的首都裏，已成了那些到這首都來的基督徒的主人了。保羅、彼得、路加、馬可、伊格那丟及游斯丁和其他許多我們不能列舉的人，都受了它的款待，他們是多麼有名的客人啊！爲了保護那些殉道領袖的尸體，慘酷的使命也會臨到這教會裏。它所以變爲重要，因爲那些重要教會領袖在羅馬殉道比其他地方爲多，羅馬教會在一時代裏就遭受了兩次帝王殘酷的迫害。

羅馬教會並沒有產生什麼大領袖。在尼羅時代的基督徒受耶穌不久將回到世上來的信仰所支持。以後三年，他忍受多米田的迫害，這信仰已沒有這種力量了。耶穌並沒有再來，基督教失敗的感覺，已瀰漫了多米田時代的羅馬教會了。

有一位不知名的猶太基督徒曾給教會一封『給希伯來人的書信』。這封書信是猶太式的，漸漸的他們給這信起名爲希伯來人書，因希伯來是最早猶太人的名字。

『希伯來人書裏的文字顯得比新約中其餘的各卷更幽美，更完善，作者是一個受過訓練的思想家。他寫的很動人，使人覺得那是一篇演說，並不是一封信，因爲那裏沒有他的名字，所以顯得更像演講了。作者所說的猶太教規總是野外帳棚中的教規，並不是耶路撒冷聖殿裏的，這是值得注意的。爲表明基督的盟約和啓示的優越性，在基督徒作家中，他最先自由運用舊約裏那寓意的解釋，這種解釋方法在基督教歷史曾有過重大的結果。希伯來書可以說是初期基督教用猶太名辭「中保」「大祭司」「彌賽亞」來述說耶穌的宗教意義的最大努力。最能引起我們興趣的是羅馬教會勇敢的忍受多米田的攻擊，並在下一世紀裏會誠懇努力的教導它的姊妹教會，使之值得稱爲首都的教會，和獲得光榮的歷史。』（E. J. Goodspeed, "The Story of the Bible"）

讓我們念那奇妙信心的第十一章，念的時候，要設身處地，像在早期羅馬教會的教友中，正忍受着多米田的逼迫一般。

二 彼得前書

那些早期的基督徒在政府統治下不祇是遭受逼迫，在地中海沿岸一帶，他們還被誹謗爲行爲不正和敗壞人格的人。彼得前書的無名作者寫信要求各處的基督徒服從統治者，努力作良民，如此，他們所蒙的惡名或者就能消滅了。『沒有人有理由誣謗他們，假如他們是正直的活着。如果他們爲公義而受痛苦，他們就會更爲有福了。爲了正當的事受苦，比爲罪惡的事受苦總強得多。他們不用懼怕，但隨時該以恭敬而誠懇的態度回答他們的審判官，以自己正直的生活平息和譴責公衆的誣謗，基督爲了把他們交與上帝，也曾受了苦，他們必須過耶穌啓發給他們的新基督徒生活，不要過異教徒那舊而重大的罪惡的生活。』（E. J. Goodspeed, "The Story of the Bible"）

請讀彼得前書第五章，自問是否和從前那些初期基督徒過同樣的生活。

三 雅各對行爲的意見

這封短信的作者：『大約是一位希臘基督徒，名叫雅各，在第一世紀末幾年或二世紀初

幾年，在羅馬寫的。耶穌的兄弟雅各的教訓裏有些併在這封信裏，並不是完全不可能的，但他不是這封書信的作者的證據是顯然的。作者的目的是要改正一些流行着對基督教錯誤的解釋。保羅對於因信稱義的教義已經很顯明地被許多人誤解和妄用了。那些人雖沒有公開這樣陳述，但在實行方面卻認基督教的生計注重智慧的信仰，或神秘的宗教經驗，而不注重道德行為。』（C. F. Kent, "The Work And Teachings Of The Apostles" p. 284）

當早期教會發展時，問題也隨之增多了。爲了解決這些問題，而產生這些書信，其對我們今日的基督徒和對第一世紀的基督徒是同樣有用的。

四 默想

我自己的問題是與第一世紀基督徒的問題很不相同嗎？我是用一種不致危害基督福音的方法來應付它們嗎？

第十七課 新教會問題與新著作

一 約翰長老記述耶穌的實況

在第二世紀初年，教會中發生了許多問題，其中的一個便是稱爲幻影派（Docetae）。這些思想家回到古代的思想，相信一切事都是邪惡，而上帝無法改善它。他們否認耶穌是上帝而同時又是人那觀念。他們相信耶穌受洗時成爲神性的，到死亡以前不久，便失掉那神性。所以他們相信耶穌在世的生命不過是一種幻影。他們因爲自己多受了一點教育總覺得比別人高貴，對於自己的靈性生活也常誇耀。顧斯庇在聖經的故事（E. J. Goodspeed: *The Story of the Bible*）一書內說：「他們靈性方面的虛僞和對於基督的幻想，使亞洲的教會受到很不好的影響，並引起了許多基督徒作家對於他們的主張的辯論。」

約翰長老寫了三封信，就是我們所見到的約翰一、二、三書。顧斯庇說：「古時的基督徒作家曾提到一位在以弗所的老約翰，也是個基督徒，但這並不是那位使徒的名字，他們有

時便稱他爲「長老」，正如著者在書信中的自稱一樣。」

約翰三書是他寫給該猶的一封信。該猶似乎是一位很好的基督徒。請注意在第二節裏這位長老對於該猶的希望。「我願你凡事興盛，身體健壯，正如你的靈魂興盛一樣。」我們能够說自己已是這樣的嗎？約翰長老寫信給他，不但是感謝他所做的事，並警告他要提防着那些幻影派。

約翰長老又寫了一封信給該猶所屬的教會，就是約翰二書；此外也寫了一封較長的信討論這個問題，並且寫的很詳細，那便是約翰一書。顧斯庇說：「這些書信雖然不長，但卻使我們看到使教會的分裂及威脅全區內和平的爭論的真像。」

二 猶大書

那些幻影派甚至說耶穌的死對他們毫無意義！他們自認自己屬靈的生活超過道德律，而過着各種不道德的生活，羞辱教會。猶大在給他朋友們的信中也會明白的指責這些幻影派。我們不知道這位猶大是誰，有人認那封信是約在第二世紀初期時寫的。顧斯庇說：「『雅各的弟兄』這句話，也許是由後來抄錄他的書信之人認作者就是馬可六章三節及馬太十三章五十五節所提及耶穌和雅各的兄弟猶大而加上去的。」

三 彼得後書所論之耶穌再來的問題

顧斯庇說：「這有強力的書信（猶大書）發表之後三十年，其中的每一個字幾乎都被放入彼得後書之中。第二世紀初年，那些基督徒已開始寫出幾種關於使徒彼得或借用他名字的書，直至可以搜集出一部用他的名字而寫的新約全書，其中有彼得的福音書，彼得行傳，彼得的教訓，彼得的宣講，彼得的書信，以及彼得的啓示錄，這些多數被認爲彼得親手寫的，尤以彼得後書爲最肯定。」

研究聖經的人認爲彼得後書是新約中最晚寫成的。這書並非是寫給任何一個教會，而是給所有的教會的。它的目的在堅強衆人對於耶穌再來的信仰，因爲這種信仰當時已漸趨衰弱。這也是每一時代攪擾教會的一個問題。

四 教會訂立聖經爲經典

我們的聖經是由許多小冊子和書信集成的，其間經過很長的時期。舊約在紀元後九十年

訂立，而新約之被普世承認則在六九一年。什麼書應當列在聖經之內，由衆意而決定。有些書在某些時期很受歡迎，但在另一時期便不受歡迎了。直至紀元後九十年雅麥尼亞 (Jamnia) 的宗教會議後，希伯來聖經最後的訂立，但有些猶太拉比仍不肯接納以斯帖記爲聖經之一部。猶太人絕不用「聖經」二字——這祇是我們基督徒所用的名稱。猶太人稱聖經爲文學作品。

新約的集成也是經過了一個很長的時期。經過幾十年，那些不同的團體纔將基督徒的各種不同的作品集在一起。他們有一個時期認這集子爲他們的聖經。或者就是那位小亞細亞的闢船主馬桑 (Marcion of Asia Minor) 所收集的一部，(他將路加福音和保羅的十封信放在一起)可算爲結集品中之最早的。

大約在主後二百年西方(歐洲)的基督教有一部極具有權威，而大致與我們今日的新約全書相同的新約聖經。此時使徒信經都爲各教會所接納。

使徒信經

我信上帝，全能的父，創造天地的主；我信我主耶穌基督，上帝獨生的子，因聖靈感

孕，從童貞女馬利亞所生；在本丟彼拉多手下受難，被釘於十字架上，受死，埋葬；降在陰間，第三天從死人中復活，升天，坐在全能父上帝的右邊，將來必從那裏降臨，審判活人死人。我信聖靈，我信聖而公之教會，我信聖徒相通，我信罪得赦免；我信身體復活；我信永生。

他們雖然盡力要用同一本聖經，但仍祇是對大體取得同意。他們都承認四福音書，保羅的書信，使徒行傳和一些時代較晚的書信。東方教會(說希臘語的教會)相信希伯來書是保羅的工作，西方教會(說拉丁語的教會)則在約一百年後方始承認。希伯來書具有很濃厚的猶太意味，這就是所以是猶太人接納它而外邦教會很久纔承認的原因了。另一方面，西方教會很早承認了啓示錄，而東方教會從不肯將它算做新約中之一部。

在第三和第四兩世紀時，新約有的甚至連我們現在都不知的書在其中，至三六七年新約纔和我們今日所有的相同，包含二十七本書。六九一年東方的教會終於也承認了西方教會的新約；教會對於整部聖經的意見算是統一了。

在敘述教會訂定聖經爲經典這段故事中，我們還需要另外一個線索。在主後四百年，耶柔米 (St. Jerome) 將全部聖經譯成拉丁文(這是當時地中海所用的語言)，就是現在所謂的

通俗拉丁文譯本 (Vulgate)。他翻譯的地點，是在伯利恆那個誕生教堂 (Church of Nativity) 的一個小洞裏。這教堂相傳為耶穌降生時之地點，是至今仍在用着的世界上最老的一個基督教堂。它是第四世紀時君士坦丁建築的。以後一千年間，西方各處都利用耶柔米的譯本。當他翻譯的時候，曾在希臘的舊約中發現了一些書，是希伯來聖經中所沒有的。他稱這些書為次經，但希臘聖經中仍然保留它們。

一五三四年路得馬丁翻譯德文聖經時，將這些書類集放在舊約末後。一八二七年基督教聖經會由基督教的聖經裏把它們刪去。今日天主教所用的聖經仍然保留它們像耶柔米的譯本一般，而英國聖公會則依照路得馬丁的編排，附在舊約之後。次經是新約和舊約中間一個歷史上的連繫，基督教的教會也漸漸看出它的重要。這些書大部是猶太人被擄至希臘各地之後寫成的。它們很自然的是用希臘文寫成的，這也就所以是希伯來聖經內不被接納的原因了。

由此我們可以看出聖經有這樣長久的歷史，並且也是教會的一種產品。今日天主教和基督教使用聖經的方法不同。天主教仍然用耶柔米的拉丁文譯本，他們的教徒也祇准讀這種譯本。基督教沒有認可任何譯本為最具權威，它祇鼓勵其教友讀新約的譯本。過去的五十年中，有許多是直接由原來的希臘和希伯來原文譯成的。自然每經過一次翻譯，無形中便將其

間的意思失掉了一些，因為沒有一種譯本是完全的，所有譯本該由原文直接翻譯而不該根據由譯本再譯，譯本應該本國人翻譯，因此我們若望能得到一本完全的中文聖經，便需等候中國人的希臘及希伯來文學者譯成一部完全的中文聖經。

五 默想

教會留給我們一種偉大的遺產，我這生在二十世紀的青年人是否緊密跟從耶穌，俾使這份遺產得以傳至後代呢？

第十八課 耶穌復活

一 記載

記載耶穌復活的故事並不一致，讀者若不仔細研究，必致無所適從。各種記載僅有兩件事是相同的：一是墳墓已空，一是門徒目覩耶穌。

這些故事可歸併爲二大類：一類發生在耶路撒冷，另一類則在加利利。馬可和馬太都肯定的將復活的故事和門徒寫在加利利。馬太的記載經常是根據那較早的馬可福音，不過時常有所添加，例如馬可說：婦女們走近墳墓時見一個青年男子對她們說，耶穌已經復活了，（有人猜想這青年人或者就是馬可。許多批評根據馬可福音十四章五十一節而相信馬可會跟隨耶穌及門徒到客西馬尼）。他既是個好奇的青年人，自然，那天清晨他到墳墓前去看看，也不足爲奇。在馬可福音中，的確沒有天使的觀念。但在馬太福音（大部是爲猶太人而寫，並竭力要證明耶穌是彌賽亞），那青年人便成爲天使，同時又加上地震之事。

門徒當時是非常危險的，自然他們會逃回加利利，在第三天很可能到達。在這一點馬可福音最後一段的遺失，是非常可惜的事。馬可福音的原本祇到十六章第八節的中間，連那一句也沒完。那是被一個不謹慎的讀者撕破了。在我們的聖經中那最後的十二節乃是馬可寫完此書後很久纔加上去的。不過原書還足以使我們看出馬可承認當時門徒是在往加利利，或已去了加利利，和承認他們在加利利曾見到復活之主。

路加和約翰將一切關乎門徒與復活節清晨的故事都放在耶路撒冷。其實約翰二十一章所論的是在加利利的故事。那一章也是後來加進去的，因此將約翰福音中所有的故事都放在耶路撒冷。

我們每找尋復活的故事時，總是翻開四福音，但忘記那最早的記錄者乃是保羅。在林前十五：三一—四，四十二—五十七，保羅簡明的述說復活的故事，這是耶穌死後廿五年之內寫成的。那最早的福音記載者馬可卻是在耶穌死後約五十年纔寫的，而約翰福音則遠在該事發生後約八十年追述的。

請注意保羅並未提到墳墓空虛的事。早年基督徒的記載中沒有提到耶穌的墳墓。他們因爲注意活的基督而沒有時間想及死的基督。如果有空墓那回事的話，那位最戲劇化的作家

保羅，而不提及它，是很難令人相信的。請再注意保羅論及自己在耶穌死後幾年曾看見復活的基督和門徒所見到的情形完全相同，因此使我們對於那件重大之事的解釋，得到一個真實的線索。

二 復活的解釋

在保羅第一次寫耶穌復活的故事時，有三種關於永生的流行思想，讓我們注意主復活的時候，那些流行的信仰。

(1) 撒都該人相信死後祇有一種不愉快的生存，他們不信有個人的永生。

(2) 『個人非肉體的永生觀念對於正統派的猶太基督徒是很陌生的。因此他們自然相信耶穌肉體的顯現。巴勒斯丁普通的人民——第一、二代的基督徒是由他們而來的——認為由死復生並不比日蝕月蝕更新奇。』(C. F. Kent, "The Life And Teachings Of Jesus")

(3) 『約在基督教時代之始，藉賴那些離教的猶太人(那些住在巴勒斯丁外的猶太人)，柏拉圖那精神復活的觀念，纔開始為某些猶太人所接納』(C. F. Kent, "The Life And Teachings Of Jesus")

三 近代對復活的觀念

耶穌死後二千年，復活的三種解釋蔓延到了全世界：

(1) 自然的。

主張這種解釋的認為耶穌當時並未死，等到被人放在陰涼的墳墓中時，他便甦醒了。他們相信他離開墳墓後，曾向幾個門徒顯露，最後跑到一個不知名的地方，因所受之創傷而死。

(2) 超自然的。

主張這種解釋的認為基督復活是一件奇蹟。他們覺得這與耶穌死後的情形相符，並且祇有他身體的復活足以激動門徒能出去重建世界。這種信仰為歷代教會所接受。

(3) 靈性的。

耶穌的態度和保羅的證言都堅定了這種解釋。耶穌一向拒絕倚靠外表的標記。保羅在討論永生的一章書中曾重複的提到是精神而非肉體復活的。他說『所種的是必朽壞的，復活的是不朽壞的。所種的是血氣的身體，復活的是靈性的身體。若有血氣的身體，也必有靈性的

身體……我們既有屬土的形狀，將來也必有屬天的形狀」（林前十五：四三—四四）。

由最早的記載，很明顯的可以知道門徒在耶穌被釘之前或剛在被釘後立即回到加利利。他們回到那裏與耶穌有極密切的交往，他們覺得耶穌的精神是與他們同在。假使生在二十世紀的人，能感到耶穌較任何人，甚至較呼吸為尤近，難道那些曾和耶穌的身體密切接近過的門徒不能有「祂復活了！」「祂活了！」的感覺嗎？人類以前從未真正這樣認識過上帝，他們以為上帝總是很遠——是人所畏懼的，崇拜的，而不是他自己的一部分。無怪門徒不能表示這種新的經驗了。假使他們不用「由死復生」或「祂活了」等字，他們如何能使那些沒有經驗過的人明瞭呢。

總之，二千年前所發生的事並不何等重要的，而最重要的卻是那些門徒相信耶穌是活着的，並且仍與他們同在，因此他們毫不畏懼，而成為最勇敢的人。他們將活基督的信息帶給世界，使各國向十字架鞠躬，並且人類歷史上最先使奴隸制度，欺壓婦女和兒童的現象，以及損傷人類精神的事件，都因之漸漸消滅了。今日那信息仍借着它革新的能力，不顧一切反對，向前進行。若說今日基督不是活的，則和他死後第三日門徒初次體會到精神上的耶穌時是一樣的不可可能！我們可以選擇一個最能滿足我們需要的解釋，但不要忘記，在復活的故事中，最重要的一件便是活的基督。

四 默想

耶穌的福音在他死後兩世代傳佈的非常快，使羅馬政府不能禁止，原因是當時的基督徒不顧一切，甚至犧牲其生命，宣傳那好信息。我是否將耶穌的福音盡量傳給一切所認識的人呢？還是僅僅一人保守着？

- The Work And Teachings Of The Apostles Chas. Foster Kent Scribners
 The Life And Teachings Of Jesus Chas. Foster Kent Scribners
 Harper's Bible Dictionary Madeleine and Harper and
 Lane Miller Brother
 Literature of the New Testament Ernest F. Scott Columbia
 Univ. Press
- 使徒保羅言行錄(書目407) 季理斐譯……………基督教輔僑出版社
 (New Life and Letters of St. Paul, By Smith, David)
- 聖經的研究(書目413) 馬鴻綱譯……………基督教輔僑出版社
 (The Story of the Bible, By Goodspeed, E. J.)
- 新約研究指南(書目422) 誠質怡著……………基督教輔僑出版社
 (Guide to the Study of New Testament, By Cheng A. C.; Y.)
- 怎樣讀經(書目434) 周宏恩譯……………基督教輔僑出版社
 (Reading the Bible Today, By Nil s, D. T.)
- 基督的使者上集(書目439) 胡慰荆譯……………基督教輔僑出版社
 (Christian Messengers, By Moule, C. F. D.)
- 聖經考釋大全——新約論叢(書目442) 謝扶雅等譯……………基督教輔僑出版社
 (The Interpreters' Bible—New Testament, By Strachan, R. H. and others)
- 聖經辭典(書目704) 季理斐等編譯……………基督教輔僑出版社
 (The Dictionary of The Bible, By Hastings, J.)
- 聖保羅傳(書目1619) 趙紫宸著……………基督教輔僑出版社
 (Life of St. Paul, By T. C. Chao)

主曆一九六〇年十月初版

聖經知識叢書新約編卷二

初期的教會

每冊港幣一元
(郵費另加)

原著者 党盧美
譯者 陳樂
校訂者 陳舉山

發出者 兼

香港上亞厘畢道一號
基督教輔僑出版社
電話：三八五二七

承印者 志誠印刷公司

灣仔廈門街二十三號
電話：七五三四九

▲版權所有▼

Bible Knowledge Series
New Testament Section, Vol. 2

THE EARLY CHURCH

by

Marie Adams

Translated by

Miss, Lu Lueh Shan

Revised by

Chan Kui

FIRST H. K. EDITION, 1960.

Price: H.K.\$1.00

Postage extra

THE COUNCIL ON CHRISTIAN LITERATURE

FOR OVERSEAS CHINESE

1 Upper Albert Road, Hong Kong

Telephone: 38527

樣
本

