

121 0254
12102564

UBCHEA ARCHIVES
COLLEGE FILES
RG 11

FUKIEN
Per. Publications

The F.C.U. "Y"

1931



協大青年

1931

私立福建協和大學學生青年會出版

福州公教印書館承印

目 錄

卷頭語	陳錫恩
慶祝協大青年會十五週紀念之感想	黃文玉
謹祝本校青年會十五週年紀念	王治心
協大青年會十五週紀念形情	歐陽雍
宗教研究會的過去	檀仁梅
由物理學談到宗教	馬陳隆
由化學談到宗教	薩惠元
由社會學談到宗教	陳淑熙
由政治學談到宗教	曾克心
由倫理學談到宗教	王治潤
宗教與人生	林景淵
歐美學生的宗教思想	陳文淵
怎樣提倡簡單生活？	王雅子
怎樣建設新福建？	王澄
對於本校會今後的希望	黃彰賢
生命的問題	蔡志澄
告彷徨的青年	檀仁梅
本校會最近情形	江中砥
本校會本年度大事紀	
編輯者言	湖洋
插圖 (一) 青年會會員	
(二) 青年會職員	
(三) 宗教研究會	

一九三一年五月一日出版

THE F. C. U. "Y"

TABLE OF CONTENTS

Illustrations

1. Members of the University "Y" 1930-31
2. Officers of the University "Y" 1930-31
3. Religious Study Group 1930-31

Forward Theodore H.E.Chen

Part I

- Thoughts of the Celebration of the
Fifteenth Anniversary of the Fukien
"Y" Miss W.Y.Huang
- Message from the Faculty C.S.Wang
- The Celebration of the Fifteenth
Anniversary of the Fukien "Y" . . Au-Yang Yung

Part II

- The History of the Religious Study
Group Tan Jen Mei
- Religion from the Point of View of
Physics Frank C.Martin
- Religion from the Point of View of
Chemistry Willard J.Sutton
- Religion from the Point of View of
Sociology S.Y.Chen
- Religion from the Point of View of
Political Science Keats H.Tseng
- Religion from the Point of View of
Ethics C.S.Wang
- Religion and Life C.J.Lin
- The Students Religious Thoughts in
Europe and America W.Y.Chen

Part III

- How to Promote Simple Living Miss Wang Ya Tzu
- How to Reconstruct the Province of
Fukien Tsai Chi Tdeng

EXHIBIT D

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARIES

part 2 of 2

IE-0001 "X" utaxeviniU est le etredmoff .5
IE-0001 "X" utaxeviniU est le etredmoff .5
IE-0001 quare utaxeviniU est le etredmoff .5

Изменение вида и количества зерна в зернотехнической промышленности

卷之三

où le seigneur est le seigneur
néfice où le vicomte dirigeait
gouvernement royal
Gouvernement royal où le vicomte dirigeait
l'administration où le seigneur est le seigneur
néfice où le vicomte dirigeait

卷之三

FORBID DINE	to forbade to eat to prevent one to vomit to cause one mouth to remain closed
FORBIDDEN EATABLE	to eat to enjoy one mouth to remain open
FORGIVE, FORGIVEN	to forgive to enjoy one mouth to remain open
FORK, FORKS	to fork to eat one mouth to remain closed
FORGET, FORGOTTEN	to forget to eat one mouth to remain closed
FORGETFUL	forgetful
FORGIVENNESS	the state one mouth to remain open
FORGIVING	the action of one mouth to remain open

卷之三

Part IV.

- Hopes for the University "Y" Huang Chang Hsien
The Problem of Life Tsai Chi Tseng
A Word to the Puzzling Youth Tan Jen Mei

Part V

- The Present Conditions of the University
"Y" Chiang Chung Ti
Chronicles of the University "Y" 1930-31
Words from the Editor Tsai Chao Yung

1930

May 1930

The exhibition will go on
next Saturday and Sunday at the
Hall of the Chinese Museum.

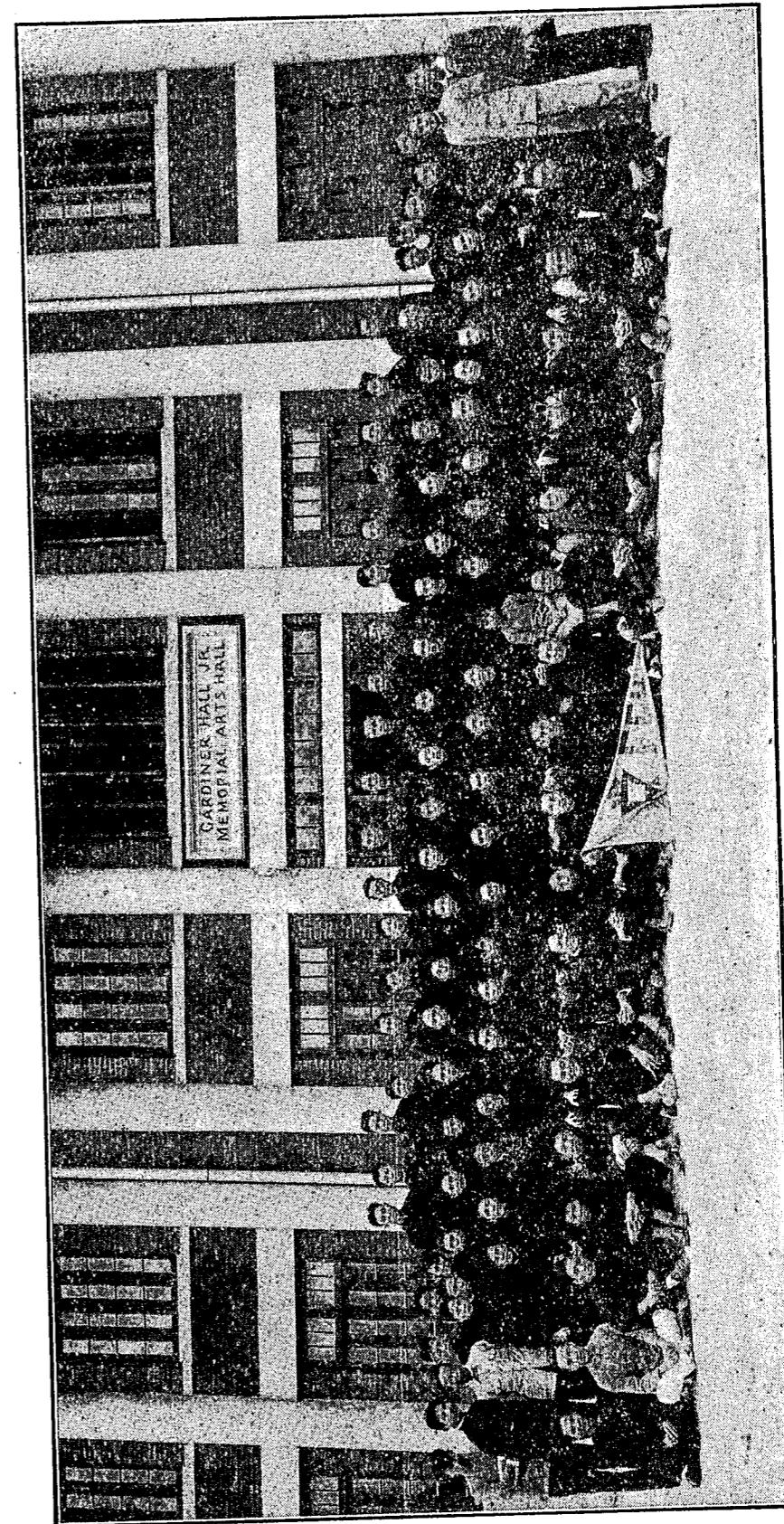
1930

April 1930

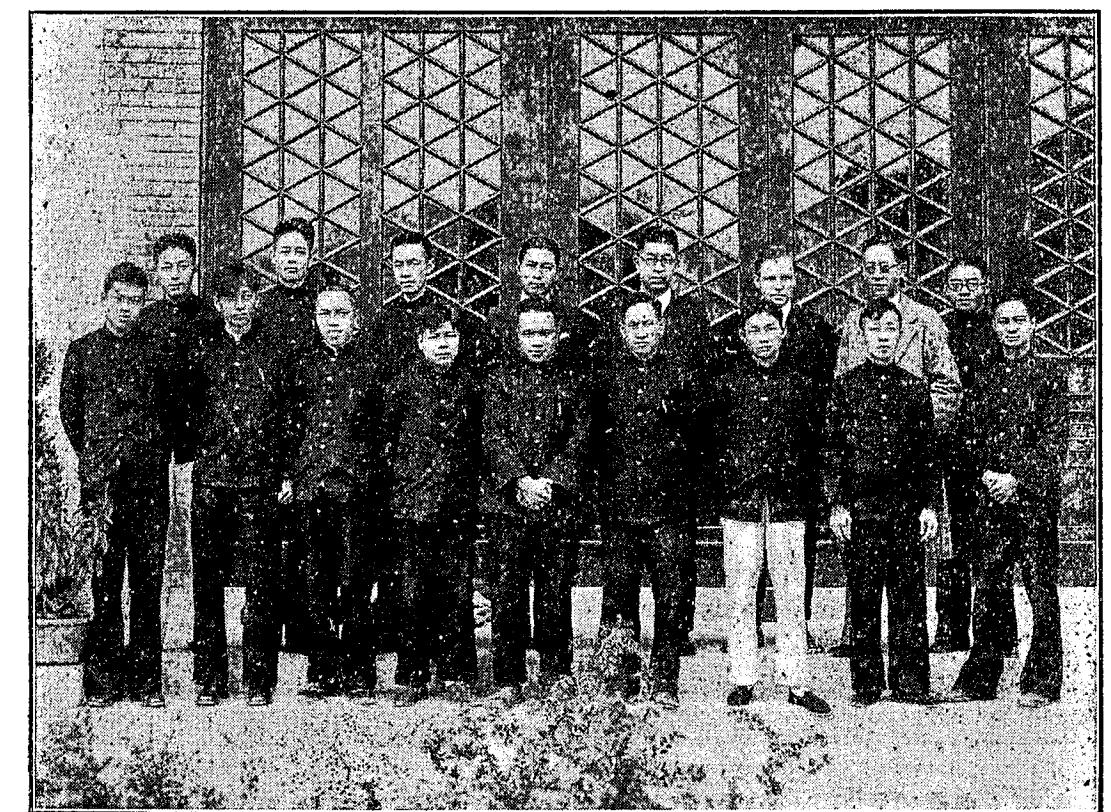
Information and the exhibition of Chinese art
at Chinese museum

April 1930

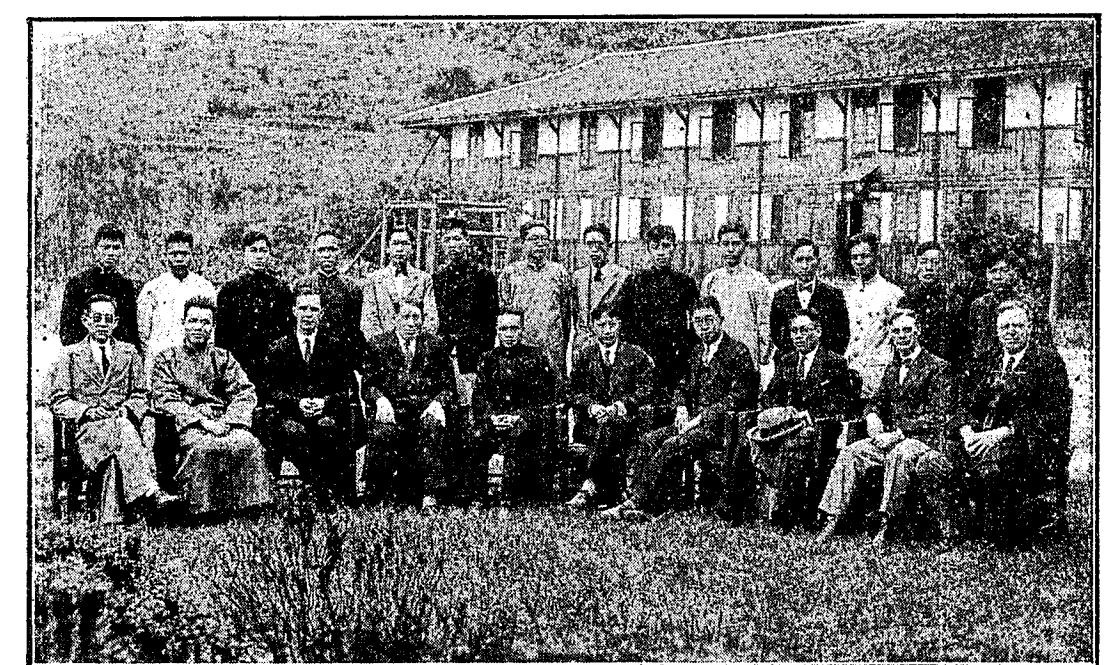
Notice of the meeting



1930 — 1931 春季協大青年會全體會員



1930秋—1931春季協大青年會職員



1930秋—1931春季宗教研究會

卷頭語

陳錫恩教授

中國學生由冷靜時期進入活動時期，又已由活動時期進入研究時期了。現在國內各校學生發行的刊物，迅速增加，而帶有研究性質的論文，也時時發現，這實是革命時代的好現象。上學期（十九年秋季）協大青年會徵求文稿，彙集成冊，我因事離校多時，未及投稿，至為悵悵。現在聽說稿已收齊，即日付印，特草數行卷頭語，藉表賀忱！

協大的青年會在校史上是很重要的。在他種學生組織未經發起以前，青年會就已存在。所以協大的各種學生組織之中，青年會的歷史是最長的。設立以來，成績卓著，內則促進學校合作空氣，外則舉行種種服務事業。校址尚在福州時，曾辦過民衆義務夜學校，招收老幼學生，并常于校門之前，舉行通俗演講，以開民識。校址遷移以來，提倡鄉村服務，鼓吹改良鄉人生活，并在校內設立工人學校，增加工人生活的知識。今年協大舉行十五週年紀念大會，恰好也是青年會慶祝十五週年的時候。協大青年會在這時候出世，可視為紀念刊，紀念十五年的光榮歷史。

本刊材料，多半是上學期宗教研究會的演講稿。青年會提倡的宗教研究會，並非新穎的事，但上學期的研究，比之往時，較有精神，較有系統。學期開始時，就劃定全季研究的範圍，使每次研究的問題和演講的題目，都有聯貫的關係，和繼續的性質。這種研究的價值是頂大的。宗教不是限于儀式，也不止是理智的信仰。宗教的對象是人生全部。個性的發展，以統一為目的，生活的力量和樂趣，要以一貫的主張為依歸。故宗教不能離開生活的任何部分。宗教的思想，與政治的思想，社會的觀念，教育的哲學，科學的知識，不可有所衝突。研究人生的意義，和造成合理的宇宙觀，是教育所不可缺少的工作，可惜現在的學校，對於專門的訓練，和分科的研究，固有很可觀的成績，而對於研究人生全部的工夫，鮮有適當的計劃。故有許多的青年，受過高深的學問，得了不少的知識，而對於生活根本問題，每每忙無頭緒，不知如何應付！本刊各文所研究的問題，不是狹隘的宗教，是人生觀和宇宙觀的問題，這種的研究，可補學校課程的不足，助成「全人」的教育。

此外，宗教研究尚有深一層的意義。反對宗教的人常說：「宗教會麻醉青年思想，不能准其存在於教育機關之內」。協大青年會的研究，不啻給予「麻醉思想」的口實，——

一个要命的棒頭喝。他們以研究的精神，對付宗教問題，攻之以哲理，証之以學識。他們的態度是客觀的，是合於科學精神的。大學教育，以研究為貴，養成科學的態度，造成研究的空氣，是最高學府的重要目的。科學的精神是無畏的，無論何種問題，都可加以研究，宗教亦不在例外。舊的宗教家，怕用科學方法研究宗教，他們當然缺乏科學的精神，但是許多反宗教的人，不肯研究宗教，只管宣傳「打倒」，恐怕也犯這毛病吧！本刊所記載的演講，從各方面研究宗教的性質和價值，本着勇敢尋求真理的精神，研究人生的意義。雖然人生問題，并非一舉期所能透澈研究的，但是常常抱此態度，追求真理，終有所得。這方法是和「麻醉思想」勢不兩立的。這樣所得來的宗教是有理智基礎，是合于現代思潮的。

總而言之，本刊的最大價值，在乎所代表的精神和方法，我盼望同學能夠繼續研究，我敬祝協大青年的生長！

我並不注重去解釋基督的道理，我只願意說出我怎樣地知道他的道理是極簡明確實，無可爭辯，而最有益於羣衆的，還有今如此地明白了，是怎樣振刷我的心靈，使我得快樂和平安呀！

托爾泰斯

慶祝私立協和大學校青年會十五週年之感想

文山女中校長黃文玉女士

聞嘗披閱中外書籍，藉知西國哲學家奧古斯丁及戈德二氏之學說，一謂：「世界是日趨於退化，終必歸於淪亡！」一謂：「人類之智慧雖日益進步，而道德與幸福却未能勝過前人」。而我國學者則謂：「世風日下，黃金時代在於唐虞」。綜此數說，則世界之演進，未可作為樂觀；長此江河日下，世道信不可為矣！當局者何必積極乎建設？汲汲乎教育，而苦心孤詣，為人類圖久遠耶？吾始讀之而信，繼之而疑，終乃覺其學說之不盡然。何以言之？夫人類無不可修之德性，世間無不可挽之頽風；蓋在乎有否良好之教育，與純粹之道德以薰陶之而已。

本屆福建協和大學校青年會十五週紀念會，海濱碩彥，濟濟一堂，可謂極一時之盛！吾於與會間，憶及中西諸學者之說，不禁有二感想焉：

(一)慶祝 協和大學校為福建最高學府，本基督教之精神以育才，不幸近年因反基督教之風甚烈，曾經歷受風波，非省外之大學宴然無事者所可比擬。當局者尙能熱心教育，鑄就人才，應社會之需求，為人類謀幸福，其服務勇敢之精神，可為慶祝者…。

孔子云：「智者樂水，仁者樂山」。協和大學校址，負山面水，得仁智之樂，有此良好環境，不以自私，尤能公諸同好，其實行博愛主義之熱誠可為慶祝者…。

(二)希望 現在女子教育漸次發達，吾閩女子最高教育機關，似乎甚少，致使女界同胞，未能享受高深教育，不免獨抱向隅之歎！希望協和大學早日實現男女同校之決心，庶乎男女間彼此觀磨，互相勉勵，則學業與道德之進展，當更覺猛進也！

協和大學，既為吾閩先覺之樞機，希與各界時常接觸，以免隔膜，知所取捨，幸勿故步自封！勿因循苟且！勿冒天下之不贊！勿墮舉世之令名！況夫校址適當福馬要衝，正宜作光于世，如海中燈塔，舟經其地，趨向不迷，使社會知所適從，同登道岸；本主耶穌所云：「我差遣汝為光，為鹽；光照世間，鹽和百味」之旨。

據以上二者——慶祝與希望——吾人有此良好之學府，可以預卜世界必日趨于進化，幸福定遠勝於前人；不讓黃金時代之唐虞專美于前，則前此中西學者之說，詎可引為定論哉？

謹祝本校青年會十五週年紀念

王治心教授

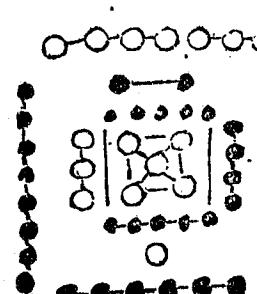
本校青年會自成立到現在，已經十五年了，當本校開辦的時候，就是青年會產生的時候，所以青年會是與本校有相同的歷史，也是佔本校歷史中的第一頁。今天我們紀念青年會的成立，正彷彿紀念本校的創始一樣，本校同人，對於今天這種紀念的盛舉，自有更密切的感想和興趣。過去的十五年中，她的貢獻如何，現在應加一番的追溯，不滿意的地方要改良她，還沒有達到的理想，今後更加一番的努力。所以我們今天的紀念，正好像服一服奮興劑，為本校青年會開一個新的紀元，實現她那服務的理想，就是在人格的訓練上，怎樣給學校以極大的助力，這是我們教員會對於青年會唯一的希望和慶祝。現在我們從『十五』這個數目上來說到我們一點慶祝的意思。

第一，『十五』是一個『志學』的年紀。

孔子說過『吾十有五而志於學』，這是孔子自己說他的學業，是從十五歲起頭的。現在我們的青年會也是十五歲了，她本來是協和大學頭生的，向來還伏在母親懷裏一個未成年的處女，現在已經到了十五歲，就應當從母親的懷裏出來，謀自己獨立的生活了，就是從學業上開始自動的立起基礎來，好像孔子那樣從『十五』歲起頭，成功他終身偉大的學業。這是我們第一樣要慶祝的意思。

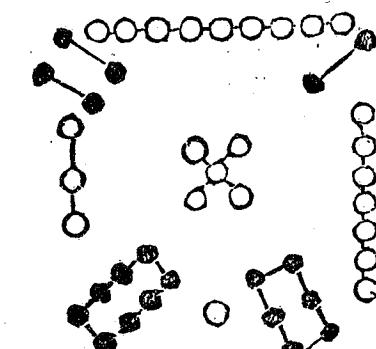
第二，『十五』是一個通達的數目。

我們研究中國文化，常見有所謂『河圖洛書』，證明是中國文化的根源。河圖的位次是這樣的：



二七居上，一六居下，三八居左，四九居右，五十居中。所以五十為河圖的中心，易繫辭所謂『大衍之數』。河圖為八卦的根據，是用一至十的數目來推算宇宙的原理，與希臘哲學家以數學研究宇宙本體，有同樣的價值。河圖以十五居中，故十五為河圖的中心，也是中國文化的中心。

洛書的位次是這樣的：



洛書九上一下，三左七右，四二左右上角，八六左右下角，有九而無十，五居中，相對成十。橫數直數斜數三數合皆成十五。可見十五之數，四通八達，為洪範九疇政治學說的根源，而發生陰陽五行宇宙哲學，也成為中國文化中一個重要根據，與河圖藉數以推算宇宙本體同一原理。

可見『十五』這個數目，在中國文化上是一個很有價值的數目，為一切文化學術發生的根源。青年會處此十五週年的時期，正足以表顯今後的青年會，可以四通八達，負起創造文化的責任，貫徹她的宗旨，這是我們第二樣要慶祝的意思。

第三，『十五』又是一個圓滿的名稱。

我們通常說到一個人的幸福，有『花好月圓人壽』的一句話。現在我們也可以拿這句話來慶祝青年會。一月的十五日，就是月圓的日子，所以『十五』這個數目，也可以作為圓滿的解釋。我們的青年會既是十五年了，就是青年會一切圓滿的兆頭，今後的青年會，樣樣都能得到圓滿，像每月十五日的月亮一樣。而且也像春天的花，開得燦爛鮮麗，像人的永生不朽，直到億萬斯年。這是我們第三樣要慶祝的意思。

末了，我們要仿照舊例，說幾句頌詞：

維青年會
十年樹木
十有五載
灌漑四育
大椿合抱
棟梁之材
欣逢紀念
萬年無替

與校俱生
百年樹人
木已成林
發榮滋萌
蔭蔽羣英
咸出其門
謹祝前程
與月常新

私立福建協和大學教職員全體謹祝

協大青年會十五週紀念會情形

歐陽雍

協和大學學生青年會的組織和協大校史是一樣的早，一樣的長進。在這十五年的當中，不知道受了多少風雨的漂搖，而青年會的組織，仍是不斷地前進。

因此，我們不但是追念過去同學勇驥的精神；緊要的，還是策勵我們現在為道服役的同志，繼續努力，能做一點切實的事情，裨益青年品德的進程，

那麼，我們這樣的動機，十五週紀念盛典遂舉行于民國十九年四月五日下午二時，地址在本校大禮堂。

因為絲雨纏綿，所以那天來賓入席僅三百多人。多係省城士女，尤以中學校女生居多，可是集會的精神，是出於我們意料之外。

最先由本校音樂團唱詩開會，繼之祈禱，讀經。主席鄭會長德超宣佈開會宗旨，次蒙文山女子中學校長黃文玉女士演講；王朝興教授略述十五年中本會經過的小史，王治心教授代表教授會致讀祝辭，並蒙來賓各校先後祝賀，洵盛典也！旋由林步基牧師祝福，禮畢。

秩序分為前後，前半秩序，何等莊嚴；後半秩序乃以聯絡遊戲為主旨，各校唱詩，奏樂已經完畢，遂圍集長少來賓，男女學生，合作遊藝，這不但是提醒雙方踴躍的精神，亦本我會互助的宗旨，

況乎今後新中國，新事業的建設端賴這種男女合作的精神。過去畸形，半途，清一色男性的事業，我們是多麼反對而悔恨！希望這種精神，在今後新事業建設的中國，長永維繫。

時間短促，省城的汽船開行在即，我們甜密的聚集，興趣的遊藝，不能盡量的繼續，就于五時一刻，宣告散會。

時光飄急，盛會於茲，已過許多天了！慈祥的印象，還時刻盤旋於我們腦憶中。

宗教研究會的過去

檀仁梅

說到宗教，人家總以為是屬於迷信；其實宗教不特不是迷信，乃是人生不可缺少的一種要素。固然人生生活沒有宗教，也能夠活着；但是沒有宗教的生活，決不是美滿的生活。生活與宗教是二而一，一而二的，要永遠地結婚，纔能夠使生活不至成為枯燥而無意義。既然，宗教與生活有這樣密切的關係，所以，我們對於宗教，不可不下一種研究的工夫！

王治心院長自任職本校以來，有鑒於研究宗教工夫的必要，乃於一九二九年秋季，發起組成宗教研究會。當時的同學如邱道根，黃彰賢，李庭康，鄭德超，林…等十幾位，異常熱心幫忙，每星期晚，均有討論會。第一屆職員：會長係黃君彰賢，書記係李君庭康。這時的宗教研究會是獨立的性質。至一九三〇年春季，青年會事業擴張，宗教研究會就改屬於青年會德育部。該時一切會務，由德育部部長劉君貽書兼任。同年秋季，鄙人承德育部部長之命，繼續維持會務，乃計劃於全季時間，對於宗教，作一種客觀的研究，因特函請本校各教授擔任演講。講題如左：

- (1)由物理學談到宗教………馬陳教授
- (2)由生物學談到宗教………克立鵠教授
- (3)由化學談到宗教………薩惠隆博士
- (4)由社會學談到宗教………陳淑元教授
- (5)由政治學談到宗教………曾克熙教授
- (6)由哲學談到宗教………祝受康教授
- (7)由倫理學談到宗教………王治心院長
- (8)宗教與人生………林景潤校長

以上各題，每星期日晚由各教授講演。除演講會外更有討論會。每次開會人數雖不甚多，然而到會的人精神極佳，這是一種很好的現象。

從前教會學校，宗教儀式是強迫的。每次宗教聚會，人數雖多，却不免呈現着一種鬱悶的空氣，現在宗教科目及宗教儀式都是自由的，在這種自由的空氣中間，每次聚會，仍有許多人願意參加，這就可以證明宗教的價值了；這種的宗教聚會纔是真的宗教聚

會，這種場合所研究的問題的結果，幾有真的價值。

時光如駛，轉瞬間，一九三〇年過去了，本會有「協大青年」的出版，所以我特地把宗教研究會過去的情形，作一簡單報告如上文。

廢除不平等條約

不平等條約，是帝國主義者用以侵略我國經濟，破壞我國政治的工具，致我民生民權之建設，和民族之自由獨立，無由速達也。(一)海關——我國數十年來，關稅權握諸外人之手，結果國庫枯竭，國貨衰敗，洋貨充斥。(二)內河航行權——帝國主義者借此以剝奪我國民財力，運輸貨物深入內地，壓倒我國幼稚的工業。(三)鐵道管理及礦山開採權！吮吸我國民脂膏，掠奪我國天然庫藏。(四)租借地——爲實行經濟，政治侵略的大本營，延長我國內亂。(五)領事裁判權——弱小民族的痛苦，無從告訴。

由物理學談到宗教

馬陳教授講 李庭康全記 戴文賽 檀仁梅譯

晚上我要講的題目，是「由物理學談到宗教」。在未講之前，不知道諸位有什末疑問沒有？剛纔一個學生問我對於世界的創造有什末意見？關於這個問題，我可以回答說：「世界的創造是發生於往古，牠的程序是由簡單到複雜。」

我們最要緊的還是要看到將來，不必迴顧以往。我們看許多天然的東西都由地土中生出。科學家研究這種天然的現象，尋找出牠的因果關係，看牠怎樣表現出各自的定律來。每種東西都要遵守物理和化學的定律。就是具有選擇糧食，和生產機能的生命(life)，無論在任何方面，也都要遵守這種物理和化學的定律。

宗教應當幫助心靈的生命，我們要盡心，盡意，盡力愛主上帝，也要愛隣居同自己一樣。科學就是一種方法，教基督徒怎樣去幫助他們的鄰居。有科學，我們可以使農業發達，農產增加。醫學進步，我們可以療治病人，減少人間的痛苦，如耶穌從前所做的一樣。

在人類的世界中，有許多的事情，精神生活能夠幫忙，好像物質生活能夠管理在牠週圍的物質一樣。我們人類會改良許多世界上天然的程序，更會做出許多天然做不到的事物。用電氣，我們能將甲地的力(energy)傳到乙地。有電燈，只要把開關一按，便有光輝四照。我們更會發明無線電，遠隔數千萬里的人，可以用牠來互相談話。我們也可以利用無線電，把世界上有志的人連結起來，爲耶穌的國度服務。因此我們可以利用一切的東西如電氣，無線電等來表現耶穌底國度的慈愛。

上面我已約畧講過：科學家是在探討物質宇宙的定律。我們基督徒也應和他們一樣，按照耶穌的律法去生活。

現在回到本題。雅各書一章廿七節說：「在上帝我們的父面前，那清潔沒有玷污的虔誠，就是看顧在患難中的孤兒寡婦，並且保守自己，不沾染世俗。」這就是說，宗教在我們面前是一樣的，但科學家，應比別人找出更明顯的定律；他的責任就是用這種定律去幫助人，並用牠來爲耶穌的國度做見證。約翰一書，三章十四說：「我們因爲愛弟兄，就曉得是已經出死入生了。沒有愛心的仍住在死中，假使一個人不能愛他所看得見的弟兄，那裏會愛他所看不見的上帝呢？」

我非常歡喜，諸位對於耶穌的國度具有興趣，獻你們的生命給他，他會引導你們，去解決你們的問題和困難，就像他救以色列的百姓出埃及一樣。

由化學談到宗教

薩惠隆教授講 林張道明筆記 蔡昭修譯

什麼是化學？化學是研究物質性質底和能力底變化的科學。一根蠟燭點完之後，除掉放散些光和熱之外，似乎是消形滅跡了。其實從化學上來講，並不如此簡單。蠟獨是氫和碳的化合物，燃燒時與氧化合變成了水蒸汽和二氧化碳。如果把這些氣體的化合物收集起來一稱，比原來的蠟燭還要重些，因為現在加上氧了。人們的身體所以能夠發生力量和保持一定的溫度也就是因為在身體內有同樣的變化，繼續不斷地在進行着。世界上形形色色的變化，一大半可說是化學的變化，所以化學在一切動植物生活的程序上，地質，農醫以及一切實業上佔有重要的地位。現代文明生活中，可以說無事無物不受化學威權的輔助與改進。但是化學中最複雜的問題，莫過於人身內部的變化，化學家因此不能不對自然律之玄奧油然而生景慕和崇拜之心了。

的確，今日中國學生無不亟想多多介紹科學的知識到中國來，希望趕快地把中國科學化起來，但是你要一問他們科學是什麼？他們便糊裏糊塗地說些什麼介紹汽車，飛機，鐵路，電光，電報，電話等罷了。其實這些都不過是科學的果子，科學的外觀，而不是科學真正的根基。科學真正的根基，是從那些克苦耐勞，人格高尚，心懷廣大，而且具有敏銳的觀察力，善用所發現事物的人們中才可以找到的。許多人利用科學的發明來做發財的工具。他們對於真正科學上沒有利益，只如同植物的寄生蟲一樣罷了。中國固然可以繼續不斷地向外國購買科學的製造品，但除非真正科學的根基深深地種在中國的「土地」內，中國人民絕不能希望實現他們所夢想的科學時代。除非有充分的預備，在實驗室中努力工作，要想於社會有所貢獻是不可能的。

幾千年前，人們於醫藥方面的經驗早已知道應用一些草本和金屬的東西了。中國古時便已發明了火藥，蠶絲，磁，紙和印刷等等。歐洲的煉金術者也發明了不少的東西，然而他們的貢獻並不甚大，因為他們的目的是太自私了，要想把低賤的物品如鉛，錫，木材等變成黃金；還要找那「長生水」，使飲之者會長生不老，機智過人。其實，現在的科學家也會煉金，也會製造「長生水」。不過他們煉金的方法是變無用的鐵鑄，廢紙之類為有用的鋼鐵，紙張。他們在醫學上的發明新巧而便宜的使人舒暢的物品的製造品，這可以說是長生水了。幾千年來人類的進步是慢性的，可是最近的百餘年，尤其是近五十年

人類便有驚人的進步。原因是前此的化學家對於化學的分析和化合，都是沒有十分細心注意的，所以不能得到精確的結果。到後來精確的天秤漸漸地發明了，定量的分析也就開始了。許多化學上的真理也就發現。科學因此也一日千里地進步。

對於人類的幸福最有貢獻的，可算是法國的一位化學家帕斯脫爾了。他第一種的貢獻，便是發現結晶體的構造。這發明在科學上佔了極重要的地位。這是他積了好多年的勤勞研究的結果，絕對不是一樁容易的事。他用勤勞的精神，明晰的思想，伴着無私的態度，除去成見的束縛才研究出生物朽壞的原因，微菌蔓延的程序。結果他斷定假若嚴守清潔和衛生的原則，許多的疾病便可預防。他因此便成了血清注射治療法的鼻祖了，這法不知救活了幾千幾萬的生命，其他生物的疾病也不知減少了幾多，他因此對於蠶絲牧畜以及食物貯存法有莫大的改良與貢獻。為了這個發明，世界上每年也不知多出息了幾千萬元洋錢！帕斯脫爾原可自成富翁，但他並不自私，而抱着功成不居的態度，服務社會的精神，把他的發明公開了，使我們從此可以不怕那些危險的疾病。他才是個理想的科學家，具有真正服務的精神。

還有一位坎那大醫生邦丁博士也是個最理想的科學家的代表。他斷定從動物的胰腺中可以找着一種化學品來治療糖尿病。經過長久的研究，他終於成功。他製造了「因沙林」，一種非常難製而極猛烈的藥劑。這是患糖尿病的唯一救星，如果邦丁把他居奇起來，他立即可以致富，況且他恰巧是個窮人，但他並不如此，他把牠公開了，使天下之患糖尿病者無論貧富都能享受他的恩惠。他真是緊跟着帕斯脫爾的榜樣。然而，他並不徒勞無功，他不但得了無上的光榮和名譽，同時坎拿大政府每年還給他一大筆的獎勵金。

化學是研究各種物質的形和質的科學。化學家許多的發明是很奧妙：一塊鐵在常人的眼中似乎是堅硬己極，牠的構造必是非常精密的了，但在化學家看來便大不然。鐵雖是固體，他是由原子而成的，其中充滿一大半的空隙。可是，原子和原子間的吸力却非常大，而每個原子中電子和電母的吸力更大。一滴水雖祇重○.○五克，却含1,683,800,000,000,000,000分子。原子組織正和太陽系的組織一樣。繞着太陽運行的有八大行星，我們的地球也是其中之一，地球在我們的眼中的確是龐然人物了，但在整個的太陽系中却渺小不堪。而且，太陽和地球中間隔了絕大的空間，原子也正如此，牠雖是極小，但却有許多電子繞着原子核運行，前者和後者的距離極大，幾乎與太陽和地球的

距離成了相等的比例。雖然電子和原子核的質量極小而距離極遠，可是他們的吸力却極大。結晶體原子間的吸力也非常大。例如金剛鑽是最堅硬的了，其實牠的堅硬並不是因為質地特別。實際上牠的質量很小，大部分都是空隙。然而牠又怎樣能堅硬呢？這原因就在於原子與原子，電子和電母間的強大的壓力。

物質分子的構造，不過是化學奧妙的一例。人類身體上的變化，也是同樣的玄奧。諸如此類不勝枚舉。

在研究天文學時，我們不能不感想到宇宙的偉大與上帝的萬能。但我們研究化學時，如果真實地了解化學的真理，也不能不有同樣感想。宇宙中的自然律既適合於龐大的宇宙，又適合於渺小的原子，乃至於更小的電子，可謂奇矣！宇宙的玄妙，便是合天下的生物學家，地質學家，物理學家，天文學家以及一切科學家於一堂也不能透澈了解。

化學家還有另一方面的一實際的宗教思想：這便是：怎樣利用他們的能力？火之爲物，可以益人，也可以害人。化學也正如此。醫藥的發明，物品的改善，使世界日進於文明，是化學之功；火藥的製造，毒氣的引用，使戰爭愈形可怖，也未始非化學之罪。功首罪魁！只看我們怎樣利用！

現代的中國是科學開始發達的時代。少年的科學家們呀！你們是要把你們的發明居奇起來賣給資本家呢？還是要白白地貢獻給中國，乃至於全世界，如同怕斯脫爾邦丁和其他的科學家一樣呢？你們要利用豐富的財源來促成中國進步呢？還是要努力於製造些麻醉劑和奮興劑來掙錢呢？要發明些有益的藥品來圖謀人羣的幸福呢？還是要多造些殺人的兵器和火藥來增加人民的痛苦呢？化學是極有力量的工具：功首罪魁，祇看我們如何利用！

那真理是使我底生命成爲有意義的唯一物哩

托爾斯泰

由社會學談到宗教

陳漱元教授

社會學是研究人羣活動之現象的科學，社會學的鼻祖孔德所希望于社會學的，就是使人們對於種種社會的現象得到實證的知識去改良社會，和社會中一切不良的環境，以增進社會的幸福和人羣生活的康樂：所以社會學的研究範圍是包括人類社會中的一切問題，就是如何去求美滿的社會生活。因為我們相信社會環境好，人們的生活，才能夠達到完美，社會環境壞，人們生活當然不會圓滿。

宗教可以說是社會裏的一種制度，以信念爲人類精神最高尚的作用。心理學家呂白 Leuba 講的好：『宗教的主鵠，就是在可能的最大最滿足的生活』換句話講：『宗教是要幫助人們適應於物心兩界的環境』。適應的，可以得到人生幸福，享受圓滿生活。

人生最重要的東西，即人心最懇切的渴望，就是更豐盛的生命。試問生命到底是什麼東西？稍有科學常識的人，都知道生命是生物的機能對於環境之適應作用：『順乎適的生存』「不適的死滅」，人類生存和進步可以說是長在奮鬥中得來的。我們天天來想法子對付千變萬化的天然現象和尋求最適應環境的法子或工具。

適應環境的工具很多，好像：語言，文字，法律，政治，等等都是。宗教當然也是這些工具中之一，因為宗教給生命一種態度，以便對付圍環人生各個具體的。(見The Function of Religion In Man's Struggle for Existence. By. G. B. Foster, University of Chicago) 疾病老衰死亡，天災地變人禍，沒有一個不是人生的勁敵，時刻賜我們以痛苦！人類精神不能久處於這樣不安的狀態之下，所以不得不求所憑依，以爲安心立命的地方。世界各宗教當中所謂佛，上帝，神，就是使我們能夠滿足這一種的要求。我以為宗教的機能是指導人們逃出有限相對的現象界，宗教會指導人們認識宇宙中有超越人類的大力之存在，宗教也會供給人類適應方法，一切補助力，以戰勝吾生的憂慮，恐怖，困難，苦痛，罪惡和缺点。宇宙中有超越人類的大力，這是大多數人所深信的，但這種大力的存在是否「上帝」？或一位「神」，我們尚在半信半疑當中。

現在試把我們華族的宗教思潮來考察一下！五千年前黃帝之裔由西方東來雜居于黃河淮水一帶，他們築室力田，生活非常艱苦的，春朝秋暮，觸物興感，常常發生「朝菌朔蟄」的悲哀，他們覺到此生的有限相對就生了：對於「天」的概念，是把「天」當做宇

宇宙一切天然現象的排演者，但是過了不久，「天」不被當做一位至高無上的神明，一個有人格的真體，秉善罰惡的權柄了。除了拜「天」「上帝」以外還有祭山川江河一切禮儀和拜宗祖，諂媚鬼神的態度。總而言之，最初華族的宗教觀念，不外從要適應環境而產生的，他們的宗教思想不出關於人生的需求和慾望之外。

世界的宗教種類很多所以教義信條也難於一致，大多數的宗教定義，從「神」字上鄭重發揮。神是誰呢？神是什麼東西？老實講，我們不知道。著舊約中約伯記的文學家說得好：『你能用考察的工夫尋出神來麼？』（見約伯記十一章七節）神是深遠的，神秘的，我們何必竭盡心思去考察呢？

有的以為感情的表現是宗教，有的以為依賴「神」之感覺是宗教但是從社會學談到「教必須以「人」不應以「神」為根據的，我們是要離開「神」的觀念，特地來注重人羣生活。

宗教家的「天國」，好比是社會尊者的「理想社會」，一最美滿的社會生活。這「理想社會」或「天國」，是人類完美生活的副產品。社會中個個份子的生活可以影響到這「理想社會」。所以托爾斯泰 H. B. Wells 曾鄭重地說過：『這時代裏宗教所需要的，乃使其不為神道的（Theistic）而為人道的（Humanistic.）』我們要尋求人生問題的解決，要緊還是從人類生活上，不要從神的玄想上着手，因為凡為神祕都是抽象的，人類生活却是實際的。

末了，愚見以為宗教是要使人生與宇宙間的超越人類的大力，得到完善的適應。宗教或因社會變遷而刷新，或因自身的發展而影響到社會活動，但宗教能夠適應社會的需要，對付各時代中特別情形，可以經了許多社會變遷，宗教在社會的事業上和人羣的信仰上有特別的勢力來約束社會活動，個人或社會團體不適應於宇宙間的超越人類的大力必遭痛苦，這種失調，可以依賴「宗教」與「科學」來排除，「宗教」給我們以態度（Attitudes）「科學」給我們以技術（Technique）我們的大希望是着重在「宗教」會改造人生的社會關係，使人生與宇宙間的超越人類的大力有合作之可能。

（完）

那貶評私人，國家，別種宗教的習慣，和由這種貶評所產生的戰爭和格殺勿論，乃是人類底惡劣根性的表現

托爾斯泰

由政治學談到與宗教

曾克熙教授演講

蔡丕傑全記
檀仁梅

宗教的源起，是上古人民對於不懂的不能說出原因的事物，如：雷，電，風，雨，瘟疫等等，牠們歸為神或上帝所表現的力量。以後人類智識逐漸進步，從前不明白的原因，可以懂得一點，但還有一大部份不知道，所以對神秘還有害怕和尊敬的態度。因着畏敬的態度，就生出拜神拜物等宗教。人類在這時候，已由無組織變為有組織，有組織就有統一的力量。上古人民不知團結，聰明的人就把信仰來統一。換一句話說，就是利用宗教來做統一的力量。所以宗教對古代的統一很有幫助。這樣的情形，一直由上古到了中古，可見當時的人，對宗教很有信仰。政治家就利用宗教來統一國家，可以得到人民更好的信仰。有人來抵抗專制者，不是抵抗人，乃是抵抗天；因此皇上就變為神聖不可侵犯的了。這樣的情形在歐洲更利害，法國的 Louis XIV 說：「我就是上帝的代表」英國 James I 也說過這樣的話。那個時候，宗教在政治上是佔了最有力量的時代；所以那時候的宗教，無論在任何一方面，都是佔優勢的；皇帝要由教皇加冕，這種的禮節，到現在還是存在着。自 Louis XIV 和 James I 以後，民權學說發生，那時還有提倡神權來抵抗的，不過宗教內部發生衝突，新舊教不一致，給與政治好機會，把政教分開，十七世紀政教大戰已分開了。這是歐洲宗教與政治關係的大概情形。

據我個人的意見，不要把宗教引到政治上去，信仰應該自由。歐洲因宗教不同，引起政治上的衝突很多。法國大革命，有的說，是由宗教而起。現在的印度，也常常因佛教與婆羅門教發生衝突。中國本來沒有這樣的現象，所以我們還是不要把宗教的信仰，引到政治問題裡邊來。

各教都有他的好處，儒教雖然不是宗教，而其影響所及，與世界任何大宗教的力量不相上下。儒教送人到廟堂上去；佛教送人到山林裡去；回教引入到戰場上去，基督教特別的性質，是引入到民間去。

我不信宗教，因為我想宗教中的思想，可以由哲學中得來。宗教在理論上很有貢獻，在信仰方面，如：天堂地獄之說，我以為是不大要緊的。中國從前常常採取宗教思想的部份，而不注重他的信仰的部份。基督教主張到民間去的精神，對我們中國，確實很有大貢獻。但信仰的部份，各人有各人的見地。以上這些，不過是我個人一點點的意見。

由倫理學談到宗教

王治心教授講

青年會要我演講這樣大的問題，實在覺得力不能勝；好在我們大家是來討論，所以不妨提出一點意見，請諸位指教。我所要說的，分做三部分：（一）什麼叫倫理？（二）倫理與宗教的關係，（三）倫理可否代替宗教？

（一）

討論什麼叫倫理的，就是倫理學，Ethics這個字，有人把牠稱爲人生哲學，因爲牠所要研究的範圍，好像包括人生一切的行爲；但是仔細分析起來，只可以說倫理學是人生哲學中的一部分，因爲倫理學是單從道德方面來研究人生應有的行爲，而人生哲學不單是屬於道德的範圍，人生的思想動作，都包括在內，所以人生哲學的範圍比較廣闊一點。倫理學既然以道德爲範圍，那末，倫理學是否即道德學？那也有一些分別，最顯然的就是道德學示人以應當這樣，而倫理學却要人知道爲什麼應當這樣；道德學所注重的是行爲，倫理學更注重到思想，所以倫理學是哲學的一部分。

倫理學主要的使命，是討論到人與人發生的關係，照中國字的意義，倫字是比竹的意思，用言語相比叫做論，用行爲相比就是倫，理就是條理，在人與人互相關係之中，有當遵守的條理，所以牠不單是一種主觀的意識和見解，也是根據於客觀的事實，在我個人以外所接觸的對象，都有倫理的關係，所以範圍是很大的。在家庭方面有父母子女兄弟夫婦的關係，便產生出孝弟友愛等等的倫理家說，這便是家庭的倫理。推之於政治方面有君臣人民的關係，便產生出忠順禮義等等的倫理學說，這便屬於政治的倫理。在社會方面有社群個人的關係，便產生愛羣利他等種種倫理學說，這便稱爲社會的倫理。推之於各方面，無論其在軍事方面有戰爭的倫理，在宗教方面有宗教的倫理，凡有人與人的關係的事件或問題，都有一種倫理，無論在理論方面，雖然有各種不同的主張，而在實踐方面，總是爲對付我以外的人類當守的一種秩序。

中國是以倫理著名的國家，自古相傳的學說，與一切政治宗教的立足點，都以倫理爲中心，尤其是儒家所主張的仁道，仁的意義，就是人與人互相關係的道德，所以有釋爲相人耦，有釋爲同情心，無非是人與人相關的道德。從這種實踐的倫理學說上，推到形而上學方面，便承認仁者天地之心，推到政治方面，便崇尚愛民的仁政，所以說『仁』

的一個字，是中國倫理的總綱，也成了中國一切學術思想的根本。

（二）

現在來討論到倫理與宗教的關係。倫理是從宗教產生出來的，可以說宗教是倫理的母親，古代沒有倫理學說的以前，已經有了宗教的崇拜，他們那時候的崇拜，往往違反我們現在的倫理，像殺兒童爲犧牲以祀神鬼，納妻女爲賄賂以免災凶，考之世界古代宗教，類似這樣的事實很多，舊約中記着亞伯拉罕將獻以撒爲燔祭，中國戰國時西門豹改革河伯娶婦的故事，都可以證明古代在宗教上的行爲，從現在看來，是不道德的。後來人文進化，從畏懼而生的宗教崇拜，漸漸進爲倫理的愛的宗教了。由畏懼而崇拜的宗教是利己的，倫理的愛的宗教是利人的，前者只知道人與神的關係，後者却更進而知道人與人的關係了；前者講到抽象的禍福問題，後者却更進而講到實際的人生問題了；前者祇注重到自然宇宙方面，後者却注重到人生的行動方面了。所以倫理是從宗教演進以後纔有的，也可以說是宗教的進步表現，而成為進步宗教的唯一生命的，就是倫理。所以現世的宗教，都是倫理的宗教；也有離宗教而獨立的倫理，不過在宗教中不能沒有倫理，離了倫理的宗教，便是非人的宗教，這樣，宗教與倫理，有很密切的關係，可以知道了。

（三）

主張倫理可以替代宗教的，大約有三點：（一）倫理既然是宗教的重心，可以離宗教而獨立，那末，我們不必有宗教，只要有倫理就夠了。（二）從中國的歷史觀察，本沒有具體的宗教，祇有孔墨等的倫理。（三）我們祇須討論人與人的關係，不必去討論到人與非人的關係，就是說人只有物質的生活，而沒有精神的生活。但是據我的意見，則不然，（一）宗教是爲維持倫理而有的，倫理沒有宗教，好像靈魂沒有身體，因爲宗教的要素，不但是專講人與神的關係，尤其要注重到人與神的關係，而且人與神的關係，正是爲維持人與人的關係。怎麼說呢？因爲人都是利己的，惟其利己，往往先己後人，甚至有己無人；宗教是主張利他的，要人知道人類生存，不能專顧自己，更要顧到別人，而且要犧牲自己求別人的利益。基督教的宗旨是愛人，爲什麼要愛人？因爲上帝愛人，所以人也應當愛人。不然，我可以愛人，也可以不愛人，愛不愛都在我，那末，倫理便沒有可靠的根基了。（二）中國雖然沒有具體的宗教，而中國的倫理主張，却無一不帶宗教的色彩。孔子講仁，墨子講愛，都是以天爲他們的根基，爲什麼要仁？因爲仁者天地之大德。

為什麼要愛？因為天兼愛人。推之于其他諸子百家，以及歷代儒家的主張上，無不如此。無論老莊的『道』，如何立妙到無可捉摸，而他們所主張的謙虛的道德，却是契合於宇宙的自然。後世如漢人的天人感應，陰陽讖緯，宋人的理氣心性，誠敬慎獨，無一不帶宗教的氣味。質言之，中國數千年的倫理思想，端賴這點宗教思想把牠保存而發揮到現在。(三)人生是純物質的，抑是有超物質的精神，那個問題範圍却大了。八年以前的人生觀論戰，就是討論這個問題，討論的意見很多，大多數都偏在唯物方面。尤其在現在唯物思想極發達的時候，普通的青年，十分之九是否定精神生活的，以為人生祇有喫飯的問題，喫飯問題沒有辦法，就談不到道德，管子說：『倉廩實則知禮節，衣食足則知榮辱』，所以喫飯是人生第一重要的問題，除了吃飯以外，便沒有別的問題了，更沒有什麼人與神的問題。胡博士主張汽車生活的拜金主義，吳先生主張吃飯生兒子交朋友的新人生觀，都是否定精神生活的有力理論，影響於現代青年思想是很大的。但我始終不承認把精神生活從人生中除去，如果做人只有吃飯的一個問題，共產黨搶飯吃的方法，土匪的綁票勒贖，我們也可以承認他們有倫理的價值了。丟開了精神生活，就會發生這種弊病，精神生活雖不即是宗教，而宗教却是培養精神生活的大本營。所以人生有倫理，而倫理有屬於精神的部分，屬精神的倫理部分，至少要藉宗教的力量來發揮。宗教是注重信仰的，信仰是力量的源頭，有信仰纔能有力量，看基督教人不辭勞苦，赴湯蹈火的力量從那裏來的呢？不外乎愛人如己的一句話，愛人不只是愛父母，愛鄉鄰，也是愛仇敵，愛路人，怎樣實現這愛人的主張？一方面給予物質的需要，一方面却要予人以精神的慰安，鼓勵人們向上的精神，各自去解決生活上種種問題，不單在消極方面予人以物質的濟助而已。從基督教看來是如此，其他一切宗教都是如此，無非要用精神的力量，去解決人們物質的需要，所以談倫理而要除去精神的部分，單從物質方面去求解決，是不可能的。

總起來說：倫理不能脫離宗教而獨立，宗教也不能除去倫理而存在，兩方面有互相輔助的必要，使人們從互助的精神中，得到完滿的生活。

宗教與生活

林景潤校長講檀仁梅記

討論宗教與生活這個問題，要先認識甚麼是宗教？什末是生活？常人一聽到宗教兩個字，不指為守舊的迷信，就聯想到是基督教的讀聖經，作禮拜等儀式，或者僅目之為虛無漂渺的哲學論理，與人生日常生活無關的。反對基督教的，以為耶教是舶來的帝國主義者帶來的麻醉品。其實，宗教不過是一種生活的樣法，和生活的精神。儀式是外表，可有可無的，最少也是隨着生活的精神而變遷，不是宗教的本體，近來人家反對宗教，大概是不贊成此種儀式所表現的生活，而失去宗教的真精神，凡宗教所以成為宗教者，是由它能夠影響到信仰者的生活，思想和行動；而我們所了解「生活」這兩個字，是包含全部的人生——飲食起居，動作，思想等等。人的生活，到宗教化的地步，就是他的一切人生，都能表現其所信仰的教義；就是將宗教的理想，在他的人格上實現出來，所以一切有意義，有價值的人生，都可以說是宗教化的生活。

普通青年人的生活，可以分下面三種：

(1) 器械的生活 很多人的生活，是器械性的，他們進學校裡讀書，或是因為家庭的命令，或是受朋友的慇懃。他們預備功課，有的為學位頭銜，或為要應付難免的考試。至於交朋友，常常也是器械化的，所交的，或因是同鄉，同房，或同學；因為境遇的關係，就成為親朋了。同樣地，我們愛人，服務人，也多屬器械的舉動，我們愛我們的兄弟，姊妹，因為他們是同由我的父母生的，在同一的家庭養出的。很多的基督徒的生活，也是器械化，比如在禮拜堂，念禱文，唱詩，讀聖經，常常地隨習慣而開口，心中未必有什末意義。從前基督教學校，以宗教為必修科，勉強人去求信仰，也是屬於器械的作用，這種器械的生活，是乾燥無味的，不會有好結果。可是世上隨波逐流的生活，實在不知道有多少少呢？

(2) 功利化的生活 很多人讀書是功利的。我們為什麼進學校？為什麼要進這個學校，不到別的學校呢？大概都是因為某校校長是某方面要人，畢業後，對學生前途是有利益的。說到選科，我們為什麼選讀這科，或那科呢？因為這課門或那課門對於我有實用，或適合社會上的某種需求，交朋友也常以對自己現在有沒有什末利益，將來做事情的時候會不會幫忙，種種的觀念做標準。難怪世上罕有淡如水而生死與共的友誼了。基

督徒的祈禱，常要求上帝給他們東西或福氣，從前所謂教徒，很多想由教會裏得到許多物質的利益，功利化的生活，每常患得患失，終身是長在憂慮恨怨之中。

(3) 尋求的生活 還有一班青年人，是正在尋求一種有意識的，滿意的生活。這是最有希望的現象，他們覺得許多人的器械生活，得過且過是無意義的。功利化的生活，互相利用，利益則惡且怨，也是不能滿意的。所以他們要打算尋出一條別的路徑。對於這種尋求新生活的青年，我想耶穌教很有一點的貢獻。宗教化的生活，特別是基督教化的生活，不會成為器械化的，也不會變做功利的，牠能指示人生的真價值，使生活有意義。普通說來，宗教化的生活，至少有三種的表現：

(A) 宗教化的生活，是勇敢而有希望的。器械的生活，是不會有勇敢的。近年來各處學校稍有風潮，器械性生活的學生，總是不聞不問，知道公道，也不敢說出。所以別人所是的，他也是；別人所非的，他也非之。自己心中，毫無把握。功利派的生活，也是不會勇敢。近來政治舞台上的人物，一上台，朋友親戚爭相擁護。到他們失勢的時候，還是從前擁護他的人，來拆他的台！這種落井下石的人們，都是缺少勇敢的精神，不會造出英壯的事業，和快樂的生活來。宗教化的生活，就不是這樣，他們臨事是不怕的。我們看到孔子的生活，多麼勇敢！他在困難的時候，能夠說：「天生德於予，桓魋其如予何！」他信：「天之將喪斯文也，後死者，不得與斯文也。天之未喪斯文也，匡人其如予何？」耶穌當他快被釘死在十字架上的時候，還是從容自在；而且為害他的人們，法利賽和撒土該人——祈求赦免。孟子所叫做大丈夫的也正是如此。這是宗教生活的自然表現。這是由他們對於人生的問題，有深切的認識和了解。在社會上辦事的人，常常遇着困難阻礙，便生起了失望，或灰心。但是有宗教化的生活的人，終是不放手，還要向前奮鬥，因為他們覺得宇宙中，有一位上帝，這位上帝是有人格的。他的人格，是正義，善良，友誼的。假使我們所做的事，是正義的，我們是和上帝同工，有上帝和我們同工，我有什麼可怕呢？就是我的身體，一時被人殺死，還是一種的大勝利。因為我們的主義，決不會因為我們的死而失敗，有這種大無畏的精神，才有力量來負起責任，拚命的做事，得着甜蜜愉快的生活，所以真勇敢，是根據於堅強合理的信仰。人能夠有堅固的信仰，纔能領會人生的真意義。

(B) 宗教生活對人的表現是博愛的，服務的一這種的愛和器械的，或功利的憂不同。如法利賽人，因律法而愛他們的父母。做父母的，因將來的靠養，而愛他們的子女。

這是器械的愛，功利的愛。但是，墨子磨頂放踵，以救人國；佛氏為着普度衆生，而願入地獄；耶穌說：「你要愛你的仇敵」，這才是真的愛，平常人聽這話，好像很不近人情，而不能做得到的。但是，假使我們真根據人類是兄弟，澈底地認識人類同胞的意義，那麼，愛仇敵是可能的，並且是很自然的事情了。比如一家的弟兄姊妹，有的是好的，有的是壞的。好的我們愛他，不好的我們也愛他。一家如此，推到世界上人類是同胞，上帝是父親，那還有不相愛相親的道理麼？這是宗教生活，對宇宙有上帝的存在，對人類才有同胞的觀念，纔能真正愛人，和服務人；這決不是器械的，或功利的生活的人做得到的。墨子兼愛的實行，耶穌博愛的表現，都是根據於此。所以我們可以肯定地說，唯有宗教化的生活，才真能愛人。

(C) 宗教的生活，是有力量的。許多人書念得很好，學問也不錯。但是，他們的力量是很薄弱的。許多人的力量，是靠着他們的財力，官職或地位。所靠的東西沒有了，力量也就跟着沒有了。歷史上留下來，足為後人景仰崇拜的不很多，但沒有一個是靠着外力的。孔子死於布衣，佛避王位，耶穌是個木匠，莫罕默德是牧羊長。他們的力量，在他們死後千百年還是存在光榮，可知宗教生活的力量，是無限的，這種力量是由人神互感所生的，而所以得到這種的力量也有他的方法，孔子說過：『丘之禱也久矣』，我們能與宇宙間的大力量相呼應。就我們想做什麼事情，都可以做，因中心所欲不逾矩，同天道運行是會成功的。我們有時覺得失望，但到誠心祈禱的時候，覺得我們在宇宙內，與神合一的經驗。耶穌說：「我們在上帝裏邊，上帝也在我的裏邊」。孟子說：「吾善養浩然之氣」。大學裏說：「誠則可以參天地的化育」。這都是宗教生活的力量的表現，所以耶穌對他的門徒最大的願望，是要他們的人格和上帝合而為一，如像他自己和上帝合而為一一樣，佛教的苦修也是這樣，因為禪坐定神，人可與佛通而成佛，道教所說鍛煉成為真人也是一樣的道理，因為宗教都有同樣的目的，便是勸善凡人，使人漸止於聖，我們信仰基督教，是因為基督教賜給我們達到這種目的的最捷促的路徑，耶穌的生活給我們最明顯的模樣。

總之，宗教給我們人生的意義，和啓示我們生活力量的根源，我們有宗教，才不會器械地生死，不為名利而存亡。宗教的生活根據於父性化的宇宙觀，和人類同胞的倫理觀念。固然，不信仰宗教的人，也可以活着。但是罕有勇往的精神，更難有真誠愛人服務人，至於勞死不怨的性格。推而大之，可知豐富的宗教生活，不只是個已人生的大道。

也是創造新社會，新世界的原動力了，世人都能相親相愛如一家人，就是大同的景象，天國的下臨，有志的青年要尋求真理、快樂，自由，而有意義的生活，請于耶穌的道上一試。

職業教育的目的

職業教育是解決民生問題，救學子入社會失業的危險。牠的目的大概可以分做三種：

- (一) 為個人謀生的準備；
- (二) 為個人服務社會的準備；
- (三) 為世界和國家增進生產能力的準備。

——錄自學聯會年刊

歐美學生對宗教的態度

陳文淵博士

最近十餘年歐美社會的形狀，人民的思想，完全變更，一般青年對於宗教的態度自然隨而轉移。據我個人的觀察，他們對於宗教至少有下列七種的態度：(1)仇視的，(2)冷淡的，(3)懷疑的，(4)研究的，(5)偏狹的，(6)寬大的，(7)誠懇的。這七種的態度，雖是不論在那一種學生團體當中都有的，但亦因地因時而異。在美國小村落的教會學校，如美國柏特斯學院 Bates College，裏面三分之二的學生是學校青年會會員。他們對於宗教自然和在大市鎮的大學校學生的態度不同，因為普通在美國大學裏面，學生加入青年會的人數，不過全校學生十分之一。學校青年會人數的多寡，自然不能拿來代表他們對於宗教的態度。但是美國的小村落教會學校學生對於宗教，可說多是誠懇熱烈的，而大城市的大學生，冷淡和懷疑的態度，比較的多些。

歐美——除蘇俄外，雖然沒有像我們中國那樣熱烈反宗教的團體和運動，可是反宗教的論調在學生中也是常見的。法國文豪福祿特爾 VOLTAIRE 攻擊教會的文章，美國雄辯家英格索 INGERSOL 排斥宗教的演詞，還是膾炙人口，影響於學生的信仰很不少。最近有的受社會主義或共產主義所煽動，有的受唯物說或機械說所蠱惑，因此對於宗教就由疑慮而仇視，由冷靜而攻擊。可是他們為數尚少，所以除在蘇俄外，還沒有什麼特別的事情發生。

很多的學生對於宗教是不加可否的，他們不覺得宗教和人生有什麼特別關係。一九二一年大英和愛爾蘭基督教學生運動 THE STUDENT CHRISTIAN MOVEMENT OF GR EAT BRITAIN AND IRELAND 組織了一個委員會，調查學生對於宗教的態度。所得的答覆，多數說：教會和學生的關係是很鮮薄的。學生對於教會的事情是不敢過問，而教會對於學生的生活亦是漠不關心。並且一般學生是耽於娛樂，精於運動而又加上社交的狂熱，自然沒有許多的工夫想到宗教來，對於宗教也漸漸地冷淡了。近來各地教會——尤其是美國教會，注意到這點，由是附設各種娛樂運動和社交的機關，藉以引導一般對於宗教冷淡的學生。

近代科學進步，一日千里，宗教和科學雖已由衝突而漸入於調和，而一般學生對所有信條儀式和一切與科學原理相牴觸的經文，不免發生懷疑，而頑固宗教家，還是固步

自封，墨守陳說。一面宗教狂熱者如美國白來安BRYANT 尚是到處作反進化的宣傳。一面反動的學者和極負盛名的英國哲學家羅素，常往來歐美學界中，抨擊宗教不遺餘力。歐戰發生，基督教幾頻破產。因此一般學生對於宗教站在科學昌明之二十世紀當中不消說有了許多的疑慮。

有些學生以宗教有研究的價值，他們要曉得宗教的理想，宗教的歷史，以及宗教對種種問題有什麼主張。他們研究宗教和研究歷史文學或科學一樣。他們是以科學的眼光對付一切宗教：考察分析，及比較。他們是求饜他們的知識慾，並不是從宗教得安慰。簡單些說，他們是一個宗教學者，不一定是信仰宗教的。

又有些學生對自己所信仰的宗教是非常尊重，對其他的宗教，則視為異端。這等的學生，多是熱心教徒，很熱烈地擁護自己的宗教。他以為世界一切學理都敵不過他的信仰。凡反對他信仰的人，都在沉淪之列。這樣偏狹的態度，即在大學生中亦不能免。我記得一九二八年在美國翟脫萊DETROIT開的全國學生大會，人數不下萬餘人，其中有這樣偏狹態度者狠不少。有一位演員說：『基督教以外的宗教，吾們應取其長而忽其短』。那時竟有一個學生問道：『在垃圾桶中能夠找出來好的東西麼？』可是這樣鄙夷的態度，現在已漸漸地減少了。

和上面相反的態度，就是對一切宗教，表示一種極寬大的胸襟。所有宗教，不論其為儒道釋回以及其他宗教和基督教，都要一視同仁。一切宗教都有相當的價值，都應尊重的。這種的態度，自然要流於泛濫。但是有這樣寬大態度的學生都是如鳳毛麟角，不可多得。

最後我在歐美所遇的學生對於宗教頗多是很誠懇的很深摯的。他們深信宗教有一種能力使他們向上，使他們得着一個新生命。他們相信自己所信仰的宗教有這樣的能力，同時很虛懷的尊重別人的信仰。而且對於自己的信仰，不息的研究，因而免却一切迷信頑固和偏見。他們不但要使自己生命發達增長，並且要使別人能夠沾這種的利益。他們確是具有己立立人，己達達人的思想。在歐美大學裏覺得有一種蓬蓬勃勃之氣可說是這一類學生向上的精神誠懇的態度所致。

以上是把歐美學生對於宗教的態度，概括地說了幾句。現在單就英美法德俄五國而論。法國名義上是一個天主教（羅馬宗）的國家，實際上無宗教的人也很不少。法國人酷愛自由，而天主教又是泥古守舊。學生對於宗教熱烈而誠懇的真是寥若晨星。俄國前此

為正宗天主教 Orthodox-Catholic (希臘宗) 的國家。俄皇在當時算是教主 Summus Episcopus，他利用宗教，桎梏思想。改革以來，反教的聲浪高唱入雲。列寧大學（前名聖彼得堡大學，為俄國共產黨的發祥地）的學生，一洗從前馴服委靡的習慣，現出一種奮發激昂的氣象，視宗教若蛇蝎，盡量破除。這種態度當然是從反動而來。

保守和穩健是英國人的特性。自從一九一四年歐戰開始的時候，英教會稍形弛緩，宗教聚會人數減少，遵守聖日不若從前那樣的嚴謹。可是宗教的精神保守如初，還是磅礴奮發。仇視宗教的人很少，不信者亦自美其名為『不知』Agnostics。因此反宗教的運動是完全沒有的。在學生中抱這樣『不知』的態度的人固也不少，然而他們對宗教的態度確是尊重欽敬。德人一向享受良心上和信仰上的自由，對於宗教確能澈底研究，所以神學的派別在德國獨多。遠在十七世紀約翰·阿特 Johann Arndt 著了一部真基督教專以鼓勵學生及宗教師對於宗教實行改革。斯賓塞 Spencer 繼續促進，創立虔誠宗 Pietism 盛行一時。豪雷大學 Halle Universitat 成了這宗的中心點，三十年之內，培植了六千神學家。勢力擴充東至波羅得海，北至瑞典挪威。這可算是一種早期基督教學生運動。他們對於基督教以外的宗教，也是取了一種寬大和研究的態度。叔本華，菲希納，尼采的哲學都曾受過佛教的影響。他們欽仰東方文化，並肯虛懷考察，這種的精神真可欽佩。一九二八年他們請太虛法師到柏林講說佛經。並在柏林東郊建立一座佛寺。大戰後是德國人民精神上苦痛最深的時候，或者是因山窮水盡，逃入宗門，亦未可知。總之德國學生對於宗教是一種研究的，深炙的，和誠懇的態度。

歐洲宗教的大概情形已如上述。法俄兩國為天主教宗，兩國學生對於宗教的態度畧同，但是法國多懷疑和研究的，而俄國則多冷漠和仇視的。英德兩國為改正教宗，兩國學生對於宗教的態度亦畧同，英國多誠懇而偏狹，德國則重研究而寬大。法俄是趨於激進的一端而英德則處於保守的一端。在這兩端之中，誠懇而又能進取當推美國的學生。他們以為宗教足以解決人生最大的問題，並且自視為負擔宣傳責任的人；事事都要站在前線。以此很早的時候在各學校中就有各種宗教團體之組織，如波林士頓大學 Princeton 的聖保羅會，哈佛大學的加多力會 Catholic-Club 耶魯大學的牛津會 Oxford Club。在一八五八年密芝根大學和菲芝那大學 The University of Virginia 首先創辦學校青年會。即世界基督教學生聯合會的發起亦多出自美國學生之力。一八九五年在瑞典之華斯登那 Vadstena 召集各國學生代表開會，一八九八年又在德國之愛森那 Eisenach 會集，

前數年曾在我國北平開過，可是熱切促進會務的，總是美國學生。即學生立志傳道團亦是美國的產品，惟其對基督教誠懇精進而於別的宗教則亦偏狹。

總而言之，歐戰之後一般學生對於人生問題大有覺悟處。他們眼見在戰場上直接的犧牲者一千萬人，受傷者二千萬人，因戰役和流離失所而陷於死亡者一千萬人，此外因之而喪失丈夫的寡婦九百萬人，因之而喪失父母的孤兒五百萬人，因之而去國亡命者一千萬人，每點鐘的戰費九百萬金元，結果戰勝者和戰敗者雙方力竭筋疲，大傷元氣。要免未來的大戰，非科學非政治非工商業所能奏效，只有宗教和平福音的愛力。一九二八年美國人民反對本國政府增加海軍軍費多是基督教學生。德國現時雖共產黨和國家社會黨的勢力頓增而青年宗教學生尚是呼號和平反抗戰爭。將來之世界和平，人類幸福都在於學生對宗教的態度如何而決定。

完

按：以上六篇，均係本校教授在宗教研究會所發表的演詞，是按照演講時間先後的次序編列的。此外還有克立鵠教授的由生物學談到宗教，祝受康教授的由哲學談到宗教，及申鴻榮教授的基督教的特性等三篇，因時間的關係，未及編入；遺珠漏璧，至以爲憾！

歐美學生的宗教思想一文，係陳博士新近由歐美返校後的撰述。親歷其境而筆爲文，尤見生動真切，實是很難得的一篇。——編者

怎樣提倡簡單生活？

王雅子

主席，諸位先生，諸位同學：

今天雅子所講的題目，是『怎樣提倡簡單生活』？生活是指衣食住說的，簡單生活就是在衣食住方面極其儉樸，所以也可以叫牠儉樸生活。「簡單」的反面就是「講究」，「儉樸」的反面就是「奢侈」，照進化的原理講來，只有從簡單而進到奢侈，決不能從奢侈而退到簡單；所以要在這個競奢鬥靡的時代，提倡簡單生活，不但不可能，簡直帶點迂腐氣。

但是我們的提倡，是出發於愛國思想，從愛國的立場上講來，不但有提倡的必要而也是可能的。只要看日本人的生活，他們個個人民都知道愛國，所以他們個個人民的生活，都非常簡單，我以為我們要使我們的國家富強起來，一方面要竭力謀社會經濟的發展，而一方面對於自己的生活，愈簡單愈好。要東洋化，不要西洋化。我們觀察現代的社會，——其實是一部分的智識階級——其病根是在處處摹仿西洋化！單講現代的學界，在生活方面，大家摹仿西洋，男學生非洋裝，不足以表顯他的身分，尤其是女學生，非高跟皮鞋，不足以表顯他爲 Modern girl。上海的大華飯店，儘量地在提倡時裝，好像現在的裝束，還不足以盡其奢侈的能事。於是一般社會的所謂智識階級，與普通鄉村人民的生活，一天比一天的懸殊；而且洋貨的輸入，一天比一天的增加，國家的經濟，也就一天一天的陷到窮困破產的地步。

一般學生的心理，爲什麼讀書？無非爲求將來生活的富裕，「書中自有黃金屋，書中自有顏如玉」，這種的觀念深植於一般人的腦筋之中，所以沒有入學之前，早存着洋樓，西裝，汽車，鋼琴……等等的夢想，結果，智識階級愈多，社會的經濟愈不得了；所說的到民間去，鄉村服務，真是成了廢話。民衆的生活既然這麼低，我們却造成了另一種的特殊階級，去剝奪民衆的利益來自已享受，這是製造階級和醞釀盜匪的唯一原因。所以我們要救國，必先要使全民的生活，都站在一條水平線上，一方面把民衆的生活提高，一方面把自己的生活減低；這種道理，恐怕大家都懂得。同時，我們的生活，往往同我們的思想發生矛盾，心理很明白民衆猪狗般的生活，不能不拯救，國家若大金錢漏卮，不能不挽回，但是七十元一雙洋襪不能不穿，哩幾的洋裝不能不做，口裡儘管說得好

聆，生活還是同一般平民距離得太遠。這樣虛偽的社會，浮糜的風氣，非把他根本打破，中國就沒有自救的可能，說到這裏，在應當提倡簡單生活的理由方面，已經可以叫諸位了解了，現在我就要講『怎樣提倡』的一方面了。

怎樣提倡？如果我也提出了一番感情話，來刺激諸位一時的情感，不能從根本上求一個解決，終是等於耳邊吹過一陣狂風，有什麼用處呢？你儘管說我們要提倡簡單生活，必須除滅個人的虛榮與貪欲，必須練習勤苦的習慣，必須自己倡導挽回社會的頹風，必須改良教育造成樸素的校風，理由未嘗不是，但是我覺得空話是無效的，如果我們不能從人心內澈底的覺悟到生活必須簡單，而且積極去實行，雖然舉出好聽的理由一千條，也是無用的。

所以我以為提倡的方法，祇有很簡短的幾句話，就是我們中間的覺悟分子，自己下一個實行的決心。在此中國的經濟幾頻於破產，民衆的生計沒有辦法的時候，在我們自命為智識階級，不再實行簡單生活，那真夠得上做亡國奴的資格了。實行是最好的提倡方法，不能實行，理由說得如何好聽，終是等於廢話。所以我說怎樣提倡？祇有『實行』這兩個字。

完了

按：此文係本校國文系發起的國語競賽會第一名的演詞。該會於一九三〇年十二月三日晚在本校大禮堂舉行，與會人數很多，真極一時之盛也。國文系提倡國語，尤見竭力，備有獎品多種，業已請林校長，分發獎給各優勝演員云。

——編者

怎樣建設新福建？

澄

我們的福建，有了三千四百萬的人口，和五萬三千四百八十公里的面積（林傳甲：福建地理志）。牠的地勢是：背山面海，港灣屈曲，佔天然的優勝。牠的氣候是：冬不見雪，夏無炎熱和煦可愛。牠的物產是：山有鑛林，水有漁利，地質肥沃，適合耕種。牠的人民是：思想敏捷，精神活潑，不愧做時代的英豪。因為有這樣的特點，所以在中國和世界各國的貿易上，交通上，都有密切的關係！

誰都承認，優者勝，劣者敗：是二十世紀舞台上的定例。誰要圖生存，誰就要和環境競爭。可是，我們福建人的自負心太高了。我們只管固步自封的做守舊的迷夢。人家向前進，我們往後退，天演淘汰，是免不得的。所以我們要乘着時代的潮流進取的機會，奮勇稱雄，來建設吾們的新福建。在改進的歷程裏，我們先要曉得，福建目前的現象。審病原，知病理，然後施以對症的良方，才能有效，否則空費滿腔的熱誠罷了！

(A)今日福建的現象：

1.鄉鎮不安： 國家多事，民生困苦，失業的遊氓，便成羣結黨，豎立旗幟，焚燒刦奪。處在淫威迫下的人們不得不遠離鄉井去謀求生命的安全。所以良好的田園，變成荒蕪；豐饒的村落，十室九空。剩下的只是病弱的老弱，在那悽惻的沉悶中，過了他們悲愴惶恐的生活。

2.交通不便： 交通和社會，好像血脈和人身。交通阻礙，那社會的一切文化，便要遲滯停頓不能發展。福建的交通，不便極了；所以旅行，運輸，行軍，受了莫大的影響。比方從福州到邵武，因為河流的湍急，大概要兩星期的行程。從廈門到汀洲，沒有直接的路線，須繞道汕頭，惠州也要花了七八天的工夫，若是舟車可以通往，時間節省何止十倍。龍岩一帶的煤炭，量多，質純，是世界煤業上有名的鑛產。市上價格，一百斤總要一塊多，在龍岩的地方，不上幾十文錢。商家把牠運輸出來，反要虧本，不是很奇怪麼！？閩西閩北，最近的幾年，慘遭其患，哀聲載道，橫尸遍野。政府還不能如願的澈底肅清，以蘇民困，也就是交通不便的緣故呀！？

3.語言復雜： 人類的生活，不是無知無識的過去。對於個人，有表白意志的必需，對於社會有尋找同情的要求，語言就是人們抒情達意的工具。一個社會組織的鞏固，

團結精神的堅密，是看那個社會有沒有統一的語言。福建一省有五十多種的言語。汀，漳，興，省，每隔數十里，就有異樣的言語。難怪常有誤會的糾紛和無謂的爭執，散沙般的團體，做不到為民衆謀幸福的事情。王森然先生說得好：『假使社會中有多數人，完全無精神生活，現實生活所必要的語文知識，則此偏枯的羣衆與一個社會無形隔膜，不特一切利益無從享受，而且為一個社會團結之累』：以上所舉的是我們福建現實狀況的大概，現在讓我們進一步想到：——

(B) 福建應有的建設

自然，上述這些不好的現象，不是要給我們懦怯，彷徨！是要我們毅然勇敢在積極的方面追求建設的光明，那迫切急待解決的問題有四：

1.除滅匪患： 洪水猛獸般的土匪，加上共產的合作，勢益張，禍益烈。在這匪勢猖獗之時，倘能寬嚴并施，是個很好的策略。因為匪徒未必都是兇悍的敗類；有的，是迫於生活的困難；有的，是選擇的失慎，有的是受了環境的包圍。如果我們用着宣傳的工夫，勸化的手段，給他們知道他們的行為是殘害自己的刑具，是人道的勁敵。這樣合理的解釋，和正義的苛責，總會喚醒他們的天良，轉向正直的道路。孔子說：『君子之德風，小人之德草，草上之風必偃』；就是這個意思。至於那些喪心病狂，目無法紀的匪徒，若不加以相當的懲戒，則不足以昭威儀，儆效尤。因為『刑戮施於小人』；到也是真理啊！

2.鄉村自治： 要謀鄉村的自治，須把每縣劃定數區，又把一區分成數鄉；鄉有鄉長，區有區長，各鄉實行自治；以省政府做最高的機關，給縣政府有督促指導的權柄。各村能夠自治了，匪患便會自行消滅，這是清匪根本的辦法。

3.建設路政： 查十九年福建全省公路計劃的大綱是：——

(1)路線： 幹道有五：

第一從閩侯經過連江，羅源，寧德，霞浦，到福鼎而達浙江界，是閩浙第一幹線，長約六百五十里。

第二從南平經過建甌到浦城而到浙江界是閩浙第二幹線，長約五百二十五里

第三從閩侯經過福清，莆田，惠安，晉江，同安，龍溪，漳浦，雲霄到詔安而至廣東界是閩粵幹線，長約九百五十七里

第四從閩侯經過永安，南平，順昌，邵武到光澤至江西界是閩贛第一幹線，

長約八百三十七里

第五從溪經過南靖龍岩長汀，至江西界是閩贛第二幹線，長約五百五十里。

支線——由各地交通情形增設之

(2)經費 幹支線約長三千四百八十里，共需工程費四千一百萬零一百二十八元。籌款之法擬募集公路公債，以五年分發，每年八百二十萬零二十五元六毫正，年利六厘以丁糧附加及路款溢利項下指撥之（債卷以國幣一元，五元，五十元，一百元五種。還本利得由路政溢利分期抽籤償還之。）

在這樣計劃之下，我們固然要十分的表同情，同時我們也要予以相當的援助，叫牠在預定的五年內完成之。

4.實施教育： 十八年六月福建教育廳教育統計內載全省的

學校：三千二百九十八所

教職員：一萬四千八百八十二位

學生：二十萬七千六百四十六名

全年用費：一百五十九萬八千四百十四元

這樣看來，福建的教育正是百尺竿頭蒸蒸日上了。可是量好，未必質也好，質好未必量會好，所以要有一定施行教育的準則，全省一致，共同遵守，把教育促進到真善美的目的地。應有的準則是：

(1)生活化或職業化的教育。 受過教育的人們，都要有養生的本能。給每個福建人都有事做，都有飯吃，管子說：『倉廩實而後知禮節，衣食足而後知榮辱』；真是不錯。

(2)社會化的教育 紿每個福建人都知道立身處世的方法，社會的趨勢，和思潮的變遷。並且能夠用簡切的講演，（以國音為準）淺顯的文字，發表自己的思想。

(3)實業化的教育 注重農林，水產，礦業，工業，等增加福建的生產。

(4)科學化的教育 考查土質，選擇種粒以及利用天然的力量代替人工，好像引水力而發電等等……。

(5)商業化的教育 重信用，尊國體，還要極力去恢復福建的茶，絲，漆，油等業得以暢銷到國內外去。

(6)世界化的教育 派送優秀學者放洋留學。吸收東西文化的精華，研究專門學識。學成以後因才施用。

(7)黨義的教育 全省的人民，都在黨化之下行為統一，志趣統一，把一切的派別歧視合治一爐，一心一志為福建爭光，為黨國效勞。

現在軍政的時期告終，訓政的時期也開始了，我們再也不能在躊躇的路上稽延逗留了，要好好的把新的福建在訓政的期間內建設起來！

親愛福建的民衆們！

親愛福建的青年們！

親愛福建的革命同志們！

努力罷！

奮鬥罷!!!

十九，十一，廿七，閩江之濱

按：此文係國語競賽會的演詞。演員澄君博得第二名。

——編者

對於本校會今後的希望

黃彰賢

考基督教青年會在中國產生迄今，不過才有四十六年的歷史。牠最初的使命，是從事於學生事業，向這種有勢力的特殊階級宣傳福音的。所以最早在中國形成的青年會，便是學校青年會。後來慢慢地蓬蓬勃勃發展起來，進而設立城市青年會。同時又組織青年協會為最高機關，可見青年會的瀰漫全國，貢獻社會，確是不能不歸功於基督教學生的勞績，自從反基的空氣散佈國內以來，信仰自由的條例頒布了，各學校裏的青年會大部分工作也被其他組織取而代之，無形中好像是學校青年會碰着釘子。這種的現象，雖說非基運動有其特殊的作用，而在基督教青年會自身方面，也不能否認是無錯誤的，到底這些錯誤是什麼呢？簡單來說，便是：『適應時代，迎合人們心裡所要求的是不錯；否則便是錯誤』。昨日所信以為真的，到了今日或許是錯的，因此，以前基督教青年會所實行的，未必都能夠適合於今日。這豈有什麼懷疑呢？由是，最近二三年來，國內校會的工作已漸由被動式的專靠住學生事業幹事的指揮而轉為基督教學生自動了。河北聯會，南京團契，上海聯，東北聯，成都基督教學生運動促進社，廣東基督教學生運動等團體的成立，就是校會的新方策，基督教學生活動成績的結晶。

上述的是就把全國學校青年會大體方面，畧說其最近的趨勢罷了。至於本校青年會在過去的十五年光明歷史裏，同本校一樣的生長，自問也有相當的貢獻給予同學們和的社會，成了本校內唯一的學生團體，這固然是足以自慰而誇耀的：到了如今，本會工作的方針更應隨着全國校會的傾向，和基督教學生的要求而前進。可是，要跟着這樣的時代，並不是完全把青年會本來的內容，組織和工作一概的推翻，不過是當把還可適用的留下，而加上目前應加注意的工作。繼續從前所具有的積極的精神，再進而開始新的事業。在校內幫助同學互相勉勵建設健全的人生觀；在校外實行服務社會，改良鄉村；放大眼光，看到國際及超國際的問題。這些都是本校青年會此後重要的事工。茲特提出幾件，並畧加以解釋，聊供同道們的參考：

(一) 提倡團契生活

基督教教會在中國的過去歷史上，受了政治，社會，經濟的種種背景影響，對於教義，組織，事工和人材，等方面，許多弄出了錯誤，在所不免，所以現在一般識時務的

基督教徒，都想自動的去求個根本的解決，以期發現基督教的真面目，那末，團契生活的適合，便是最好不過的了，我們無論要做什麼，總要『孤掌難鳴』的，必須聯絡有同樣覺悟的同志來積極求進才行。團契的組織，可由小團契的集合以成人團契，而獲更大的力量。茲把團契的目標，功用，和具體辦法畧述一下：

(A)目標 要組織團契的目標，簡直說的只有兩句話：『用理智的方法去尋找真理；藉生活來表現宗教』。往昔的宗教信仰自有適合過去的時代的好處；但是現在我們不能故步自封，須再前進一步。

(B)功用 我們基督徒提倡的團契組織，當然是個含有宗教性的自動結合；這是具有永久性的生命，是沒有空間和時間限制的；是具有家庭化的情誼的好像弟兄姊妹們的親切一樣。似這樣性質的基督徒團契，其切實的功用有如下列幾種：(1)藉團契可以互相促進靈性上的生活，獲得更豐富的生命。(2)藉團契可以得着實際的客觀的真理。

(3)藉團契可以使人生與宗教打成一片，實現唯愛的人生觀。

(C)辦法 如果我們是要提倡基督徒團契，辦法是很簡單而自然的。因為我們原是基於實際的團契，及友誼上的同情，所以初起時用不得什麼太呆板的形式上組織，不過只是一種『志同道合』的朋友，來共同研究探討存在的真理。到了相當的時期，必須有憲章時候，那自然是要隨機應變的。

(二)，實行農村服務

我國是以農立國的，所以居民在都市者百分的十五，在鄉村者却佔了百分之八十五，然而歷來基督教的工作，多偏重於城市，這當然是一般人們心理的傾向，無論社會上什麼機關都是犯着這樣的通病。但是到了現在，有許多人們都已覺悟了這是不對，尤其是教會的人提倡到民間去的呼聲是最高的。可是真心要去實行的人只是寥寥無幾；有的也不過是受了背景的驅使，并非自己願意的表現。就與農村毗連的本校來說，學生對於農村的事業也是不大加注意，真是不幸的一回事。所以我特別地提出這個問題，貢獻給所謂基督徒的同學們，也許會本着耶穌服務社會的精神，運用我們的心力到附近的農村去吧！

(A)目標 我以為實行服務農村的目標，不單是在片面——偏重精神或物質方面——去努力；應該整個的幹下去。所以如果是要誠意的到民間去，我們的目標必須確定如下：(1)在精神方面要領導農民得到豐富的生活；(2)在物質方面要改良農村的一切

惡現象。

(B)功用 為了多數受教育或政府機關的人都是不很願意到農村去服務，所以我們基督徒學生如是肯這樣的實行，便可以超過人家一層。至少是有直接和間接兩方面的功用：直接的使農民生活增進到快樂，民生問題得以無憂；間接的是提高農民智識，造成模範鄉村，為鄉村自治的基礎，而完成我國建設時期的使命。

(C)辦法 三年前我在選讀一科社會學，每星期都有同學們到鼓山之麓，閩江之濱的汪洋村去調查該村的一切現狀。當時有黎天錫教授指導我們，定二人為一隊，到各家去調查，分門別類，每隊任一門，連做了一年的工夫，各隊都獲有相當的結果報告，在那個時候，引起我對於農村發生不少的興趣。以後很喜歡讀關於改良農村的書籍，關於計劃服務農村的方策。同時我就想出一個很簡單的步驟：第一步——從辦教育入手，因為在鄉村裏辦小學和開平民學校，是最容易與鄉民發生好感的。第二步——介紹農民以實用而新穎的器物，以得他們的信任。第三步——指導農民耕種的新法，以裕民生；同時或設合作社以利民需，第四步——與鄉長同組織一個改良農村委員會，着手計劃一切應建設的事宜，如由調查而知其缺點，把迷信費用以充公益需用……等。

(三)，研究國際問題

自從五四運動以來，學生界對於國際問題也有相當的注意了，可是無具體的研究，究竟是一知半解。似此情形，的確是我們學生的錯誤啊！所以每有外國人或本國人到這裏來要和我們徵求國際間的意見，我們是像門外漢一樣，最近世界學生同盟會發起徵求各國學生對於國際的意見，實在是我們當頭的一棒！聽說福州文山女中學和格致女中的畢業班本季有組織一個國際研究會，予我們許多的激刺！現在就把應研究國際問題的目標，功用，和辦法畧述如次：

(A)目標 從歐戰發生以後，各國許多人士都覺得戰爭是一件世界的大罪惡。於是便百計謀思人們當在『愛』的真理上發展。所以我們基督徒學生尤當加意這個問題。目標就是：(1)希望世界和平，(2)實現人間天國。

(B)功用 許多極微細的事情會弄出大來，都是因了人們的競爭，報復，虛偽，和好勝……等心理釀成的。所以我們必須的研究唯愛主義，去戰勝許多的惡心理。此外還有的事情是因誤會而起嫌隙的，鬧出一場無謂的血花犧牲。似此我們也可以藉國際研究會來探索各國的國情，背景和一切。作客觀的批評和輿論。

(C) 办法 國際研究的問題既然這麼緊要，我們是不可忽視的。那末，具體的辦法要怎樣呢？很簡單的就是：(1)聯絡幾個對於國際問題有興趣的同學；(2)多看看刊載國際問題的書報；(3)定期開會討論，請幾個顧問參加指導。(4)發表所得的客觀批評結果，以引起他人注意。

以上所提出的三件事，我以為是最合於學校青年會提倡的，尤其是本校的基督徒同學當加以十三分的注意。我們如果是要做真的基督徒，必須用很坦白的赤心，來結合團契生活；把所得着的一切智識，服務農村；用冷靜頭腦，客觀態度，研究國際間的一切糾紛問題。運用我們基督徒學生所認為最高的原則——基督的愛，實施於各個體的生活當中，使宗教與生活，一而二，二而一，打成一片。那末，世界和平的實現何難之有！

學運產生的原因，為(1)基督徒學生本身的覺悟；(2)對於新文化運動及五四運動的反應；(3)教會內部的腐敗。

學運的原則有四：(1)應以學生為自動與負責的主體；(2)應男女聯合；(3)應謀全國學生合作與統一；(4)應本耶穌精神，創造青年團契，建立健全人格，謀民衆生活之解決與發展

錄自南大青年

告彷徨的青年

檀仁梅

現在有不少的青年，我相信，都是在歧路上彷徨着，受了家庭和社會環境的包圍，不知所以，找不出人生的意義來。換一句話說，就是沒有肯定的人生觀。的確，人生觀，是不容易尋找的。吳稚暉先生說：「我自己的人生觀，我總想不明白，我想了幾年，差不多天天想，還是想不明白，就是想了幾十年也沒有用，」一個名聞遐邇學貫中外的吳先生，以幾十年的研究，還說想不出人生觀來，因此，可以知道人生觀是多麼難找的了，難怪青年們整日在歧路上彷徨着，我也是彷徨隊伍中的一個小卒，我從前常常覺得人生是毫無意義的無論什末大人物，小人物，英雄豪傑，做到如何榮宗耀祖，名垂竹帛，究竟到了死神降臨時，拿起算盤來一算，得數總是零。換一句話說，一切的一切都是空，山積的黃金，絕代的佳人，不過人生夢裡的一幕罷了，到底人生的意義在那裏呢？

爲名嗎？名是空的名聞海內，垂諸後世，口中所傳誦的，史乘所記載的，不過是兩個或三個字（普通中文的姓名，是三字或兩字）就是了，難道這兩三個字，能夠代表我的人格嗎？世界上（最少中國以內）與我同姓同名的，不知凡幾，難道他們的名字同我的名字有分別嗎？不！不！爲名而汗流夾背的青年們啊，名是無用的，是空的；爲了名，不知害却了多少青年！

爲利嗎？錢是萬能的，有了錢，無論什末都可以任意自如的，有錢可以蓋起龐大的洋樓住，物色如花似玉的美人玩，有錢更可以居奴蓄婢，勾官結吏，得人們的恭維，有錢也可以……唉！真是金錢萬能！但是洋樓美人不過是將來的墳墓和一堆的骷髏罷了，到底有什末用處呢？難道能夠把一切都推到棺材裏去嗎？

當上面這兩種的思想，在我腦中作祟，纏繞的時候，我想到沒有出路，有時不禁痛哭流淚，高着嗓子吶喊；空！空！空！人生的一切都是空！萬物的一切都是空！人生不過是個大夢罷了，夢醒過來，更有何物？既然萬物都是空，那麼每天吃，穿，睡，跑，有什末意義呢？猪羊不也是每天，吃了跑，跑了吃，吃了睡，睡了吃？那麼我的吃，穿，睡，跑，同猪羊有什末分別呢？你看一頭猪，天天歡天喜地地吃，跑，睡；吃得肥美起來，最終不過做刀下之鬼！人呢？人雖不至個個都做刀下之鬼，但是睜開眼睛一看，社會上多少人，死於非命呢？不死於刀槍，便死於凍餒；不死於苛捐雜稅，便死於瘟疫

旱災，啊！死！死！誰能夠脫離死的權威呢？！真好像聖經所說，上帝今天要你的生命。你不能把牠延長一刻，不錯，死生的降臨是無定，人生總不免一死，噫！人既要生，何必要死呢？真是莫名其妙，到底生也何樂？死也何苦？生無足樂，死無足苦。與其毫無意義地麻麻糊糊，苟延殘喘以偷生，倒不如死之為愈吧，不然，就跑到鼓山去做和尚，與世無爭，乾乾淨淨地過此一生吧。

這以上是我從前天天放在腦中的一塊石頭，我常常把人生的問題，自問問人，均不得其要領。人生哲學，人生意義那一類的文書，看了好幾本，到底還是不會意，人生究竟有什麼意義？

往者已矣、來者可追，上面的思想，忽然在我的腦中消滅了，我逐漸覺得人類是可愛的，吃，穿，睡是有意義的，人生是有價值的，

這是什麼緣故呢？前者是那樣的悲觀，後者是那樣的樂觀，同是一個我，在外觀上或許今昔看不出什麼不同，在思想上怎麼起了這麼一個重大的變化呢？

總而言之：從前我雖是一個著名的基督徒，其實是等於一個無宗教的人，但是現在我自己才覺得己真的受過宗教的洗禮——不是牧師用水按在額上，念了幾句照例的進會禮文的洗禮，這只存留着糟粕的儀式的洗禮的精義已失，是沒有用處的。我所說的洗禮，是我思想上受了宗教的洗禮——我從前做基督徒不是真的為基督的人格而做基督徒，不過因為在基督教學校讀書，看見許多的朋友，都去進會受洗，做了基督徒，因為好奇心，我也去受洗了，那種的受洗，現在細想起來簡直是笑話，究竟有什麼價值呢？這一句話，或許有很多的頑固的人不贊成，然而不贊成，儘可不贊成，我的話，總是這樣說，因為我深刻地覺着除非一個人在生活程序中，得有宗教的經驗以外，他的受洗是無用的。一個人若是他自己能夠得着宗教經驗，他的思想，一定會起一種大變化，有宗教經驗的人，總覺得自己不是孤獨的，上帝是和他同在，他的力量，是上帝的力量，是宇宙的力量，他所做的事情，是上帝的旨意，人若是會得着這種經驗決不至懦弱，失望，而悲觀的，

所以我希望在歧路彷徨的青年們別要失望，別要悲觀，應當勇敢的，努力的，用大無畏的精神，來背起青年人應擔的責任，把名利的私念，掉進七洲洋，不怕困難，不顧成敗，只要問心無愧，對得住你的天父，盡你的力量，得寸進寸地做去，為人類謀更豐富的生活，同時，間接也可以使自己得着更豐富，更完滿的生活，要謀這種美滿的快樂之實現，你就不能夠離開了宗教，宗教是一切力量的源頭，牠會給予我們無限的力量，去打敗一切的魔障呢。

生命的問題

蔡志澄

普通看來，會走動，長大，生育的便叫做有生命之生物，其實走動，長大，生育是生命的象徵，不是生命的本體。所以我們就不能說走動，長大，生育就是生命了。但，生命，確是很寶貴的東西，生命之理雖是深奧，而研究生命的所以為生命，還是很重要的問題，這是向來的哲學家，心理學家，自然科學家所共同承認的。他們對於這個問題「生命」不知道費了多少的時光和心血，去研究探討；生命是從那裏來的？生命的本體到底是什麼？直到如今都沒有得着圓滿的解答，所以這個問題還是一個久懸的疑案。

生命來源的解釋非常的多，觀點不同，立論殊異，除了那些憑空捏造，毫無根據，不值識者一笑之外，還有兩種理論可以值得我們注意的：

1. 特別創造(Special Creation.)

2. 自然產生(Spontaneous Generation)

前者承認生命不但是物質的，也是精神的，後者只是承認生命是物質的，物質以外並不承認有什麼別的東西的存在。所以生命本體是什麼的解釋也就包括在這兩種理論的裏頭了。

特別創造的理論許是希伯來人所倡始的，比較別的理論還早。他們的哲學思想是注重精神；所以他們傾向主觀的觀察，形成了超自然主義。他們信仰上帝是生命的源頭。世界上所有的生命都是上帝所賜予的，上帝所創造的。舊約創世記就是這類思想的一種紀載。自然產生的理論是希臘的產品，希臘人重物質，講知識，崇尚自由寬大的思想，對於自然的一切，他們都抱着客觀的觀察和求知的態度。所以他們主張所有的生命是從演進而來的。原始的時候只有無生之物，經過了一個長時期的演進就成了下等的動物，再演進便成了高等的動物。這兩派因為立論不同，所以發生了莫大的抵觸，互相傾軋，而且因為他們的勢均力敵，旗鼓相當，所以在史乘上，都找得出他們爭持的事迹來。好像希臘哲學家亞那森勉達Anascananoder亞里斯多德Aristotle等都是演進派的巨擘。他們的立論，開了後代進化論的先河。到了47-1300 A.D.歐洲一帶瀰漫着濃厚的宗教色彩，思想方面頗受了宗教的支配，科學，哲學都沒有精進的可言，演進派也就減少了他們的風采了。過了這個時期遂有英國培根Bacon等起而攻詰特別創造派。然而到了十八

世紀，瑞典生物學分類大家尼那 Linnaens 起而反對演進派的主張。他說：世界一切的生物都是上帝創造的；而且自創造迄今，生物的種類一樣也不增加，所增加的只是生物的數目而已。可是不久又有達爾文 Darwin，起而推翻尼氏的理論，大唱進化論的高調了。

自從達爾文氏進化論發表了以後，影響遍及全球，對於生命的問題遂有別開生面的解釋和意義。哲學家大唱無神學說好像羅素 B. Russel 這般的人物把宗教罵得痛快淋漓，不但視宗教的價值等於零，而且武斷宗教是文化進步的障礙，人類幸福的仇敵。心理學家便說，人類的行為不過是生理上的活動罷了，再也沒有什麼叫做靈魂 Soul, 心 Mind 和意識 Consciousness 的東西了。所以就形成了行為的心理學這派可以美的歸宿 Watson 做代表。科學家就想生命不外是物理的，化學的構造，Life is the Physical, chemical structure. 所以生命可以按照科學的方法製造的德國 Pflugger 就試用 Cyanide, Hydrogen, Oxygen 去製造 Protein, 再從 Protein 得着 Protoplasm 可是他的嘗試的結果，還沒有多少大的成功因為他所造出來的 Protoplasm 沒有生長的能力，墨西哥的醫生何利亞 Hererra 以為有了 Light and Energy 的幫助，Formaldehyde 和 $(\text{NH}_4)_2 \text{S}$ 配合起來便可以成了 Prototies. 他自信，他所造出來的 Prototies 會長大，也會生育，可是還沒得着其他的科學確實的證明，所以何氏的理論是否成為事實還是另外的一個問題。但是，再從別的方面看來這些以生命純是物質的理論不但不能叫學者完全的表同情，而且引起了許多懷疑的反響。德國生物學家杜里舒 Hans Driesch 主張人的身體之外還有一樣的東西，那樣的東西是偏滯於人的身體裏，是人的生命的原素，他無以名之名牠做「力」 Entelechy，法國生物學家柏格孫 H. Bergson 也有同樣的發現和認識，他叫牠做「精力」 Elan Vital 英國生物學家摩根 S. Morgan 的根本主張是：生命進化的鍾點就是精神 Spirit. 行為心理學派的健將拉式禮 L. Ashley 於一九廿九年九月間在新港 New Haven 舉行第九屆國際心理學大會的講演原文也顯然的排斥現在時行的：神經基本論。他以為行為主義以反射是行為的單位的根據是靠不住的（原文已經登在教育雜誌第二十二卷第十一號）給了現代的心理學家一個很大的提醒。最近美國的科學洛茲 Sir Oliver Lodge 不但承認有精神的存在而且相信這精神——靈魂，或許人格是有彪炳千古歷久不滅的可能，所以他現在正從事研究用什麼方法可以和已經死了的人的靈魂相通，他從研究得來的成績也不算壞；我們盼望他在最近的將來，會給我們許多合理的暗示。那麼，人生不但是物質——身體的，也是超物質——精神的解釋也就加上了一樁証實的資料了。二十，四，廿二。

江中砥

協大青年會最近情形

協大青年會為本校學生團體之一，與本校同時產生滋榮，於今十有五稔矣。其宗旨在修養高尚人格，服務社會事業，以及聯絡校內外同學，求於道德上靈性上均有相當發展；故協大青年會過去之歷史，不特與學校表合作精神，即於學生工人方面，亦不無多少貢獻。茲將本年度青年會所有工作略述梗概於下：

1. 組織之完善 歷年來青年會採全校皆兵之制——學生即會員。其後鑑於會務進行之轉難，故前年周君廷傑為會長時，實行改組，使事有專司，責無旁貸，會務畧有起色。繼周君而起者，為鄭君德超。青年會經此二度之改進，會務覺有可觀。去年五月一日為改選之期，選舉結果：以黃君彰賢為會長，李君廷康副之，黃李二君，善交際，長治才，為人復和藹可親，故職員等均樂與之助，和衷共濟會務更有欣欣向榮之概矣。

2. 職員之得當 本屆協大青年會職員，除會長黃君彰賢，會副李君廷康，書記江君中砥，司庫張君福安，係由公舉外，其餘各部部長皆由會長任聘之。職員中大率皆英才碩學，富有辦事經驗者。會長用人得當，故各部事業，大有蒸蒸日上之勢。

3. 各部工作

(1) 總務部 總務部分為庶務，陳設兩股。其職務在襄助會長籌辦各部所應備及陳設事宜。

(2) 德育部 德育部分有守晨更，鄉村佈道隊，勞工禮拜，鄰里主日學，宗教研究會等組，各組設主任一人，皆擅長各所屬工作之才也。

(3) 智育部 智育部之職務創書報室有平民夜學校，介紹宗教新書，提倡國語練習會，此外一切足以促進道德，增長智識事業屬之。

(4) 遊藝部 遊藝部乃籌備一切有益身心之娛樂事宜，使身心兩方面得有均衡發展。本屆遊藝室內增置遊戲器具如乒乓球圍棋不少。課餘之暇，得此正當消遣，讀書興趣因之驟加。

(5) 交際部 交際部之職務，在團結校內同學，使有協作精神，並聯絡校外同學，藉獲他山之助。本屆青年會開歡迎會一次，迎新會一次，電影三次，足見青年與會學校協作之一斑。

(6) 編輯部則辦理本會所出版之刊物事宜。

除以上六部外，更有徵求論文委員會及徵求會員委員會。此次徵求會員委員會係舉蔡君修昭、戴君邁倫、黃君彰賢等充任之，結果得會員一百零六人，佔學生總數六分之五，足見本季會員之盛云。至於詳細事工請觀本會大事記錄如后：

本會本年度大事紀

一九三〇年

- 四月廿三日——改選職員。結果會長黃彰賢，會副李庭康，書記歐陽雍，司庫陳邦輝。
- 五月七日——聘請陳錫恩教務長，王治心教授，申鴻榮教授為顧問；張天福為總務部部長；劉貽書為德育部部長；鄭德超為智育部部長；張光璧為交際部部長；戴文賽為遊藝部部長。
- 五月廿一日——開歡送徐光榮，傅尚霖，朱維之，賴汝楫等教授暨畢業班同學並敘別會。
- 五月卅一日派林興良，檀仁梅，戴文賽為競賽員，出席福州聯合會國語演講競賽會。
- 六月二日——捐福州聯合會學術部拾元。
- 六月四日——全體會員公舉李庭康為本會出席福州青年團體聯合會代表。
- 六月四晚——職員會議舉黃彰賢，張天福，劉貽書出席此屆閩北各校會夏令會。
- 九月十六日——職員有轉學他校者，故聘請林青為總務部部長，戴邁倫為智育部部長，蔡昭修為交際部部長。
- 十八晚七時——職員會議
- 廿六晚——歡迎新教授鄭作新，陳淑元，陳震，薩惠隆，沙善德等及新同學大會。
- 廿七日至十月三日止——為徵求新會員日期，並由職員會舉蔡昭修，戴邁倫，黃彰賢為徵求會員委員。
- 廿七日德育部聘部員張道明為守晨更主任，鄭德富為鄰里主日學主任，檀仁梅為宗教研究會主任。
- 廿八晨——六時守晨更會議。
- 廿八晚——七時協大勞工聖日禮拜委員會會議。
- 十月五晚——七時宗教研究會會議。

- 五晚八時——召集校內全體勞工開交誼大會。
- 六晚——四時半國語練習會會議，並交誼大會（係與國文系合作）。
- 九晚——六時國語練習會在科學館內聚會。
- 十早——十時代表李庭康報告此次閩北青年會夏令會情形。
- 十一晚——七時鄰里主日學校教職員會議。
- 十二晨——六時守晨更主領張道明。題目『上帝與我』。
- 十二早——九時，鄰里主日學開始。
- 十二晚——七時，宗教研究會，主講馬陳教授。
題目『由物理學談到宗教』
- 十三晚——七時，開職員會議。
- 十五早——十時由全體會員大會公舉江中砥為書記，張福安為司庫，蔡昭修為二十年度閩北青年會夏令會籌委。
- 十六晚——六時開國語練習會。
- 十七日——智育部聘請蔡丕傑為書報室主任，陳增輝為宗教新書介紹股主任，陳瀛為平民學校主任，鄭春官為勞工閱報室主任。
- 十八晚——平民夜學校招生。
- 十九早——守晨更，主領黃彰賢，題目『人類與我』。
- 十九日——上午鄰里主日學。
- 十九晚——七時宗教研究會主講克立鵠教授。
題目『由生物學談到宗教』
- 二十晚——八時平民夜學校上課。
- 廿四日——下午六時開國語練習會。
- 廿四早——十一時半顧子仁博士演講，
題目『國外大學生之生活』
- 廿四午——本會職員請顧子仁博士管梅容女士會餐。
- 廿四晚——七時交際部開映電影『祖母孫兒』。
- 廿六早——守晨更，主領鄭德超，題目『中國與我』。
- 廿六——上午鄰里主日學。

廿六——晚七時宗教研究會主講薩惠薩教授，題目『由化學談到宗教』
 三十日——上午六時開國語練習會。
 十一月一日——下午二時本會派代表王治心教授，黃彰賢，李庭康出席福州學聯會代表大會。黃彰賢被舉為該代表大會主席。
 二早——守晨更，主領李庭康，題目『萬物與我』。
 二日上午——鄰里主日學
 全日上午——張坊先生來校演講並與本會會員談話。
 二晚——七時宗教研究會全體討論會
 五日——本會職員全體會員及宗教研究會攝影。
 六日——下午六時，國語練習會。
 七晚——七時交際部放映電影『翼』。
 八日——下午二時福州學聯執委會開會，本會檀仁梅被舉為該會進德部部長。
 九早——守晨更，主領周廷傑題目『職業與我』。
 九日——上午鄰里主日學。
 九晚——七時宗教研究會，主講陳淑元教授。題目「由社會學談到宗教」。
 十二日——智育部徵文總題『宗教教育』。
 十五日——福州學聯執委會會議，舉本會林興良為該會學術部總編輯。
 十六早——守晨更，主領鄭德富，題目『婚姻與我』。
 十六日——上午鄰里主日學。
 十六晚——七時宗教研究會，主講曾克熙教授，題目『由政治學談到宗教』。
 二十日——國語辯論會，題目『長衣與洋衣孰優』？
 廿三——守晨更，主領劉貽書，題目『教會與我』。
 廿三日——上午鄰里主日學。
 廿三晚——七時，宗教研究會，主講林琴羽校長，題目『宗教與人生』。
 廿七日——職員會舉江中砥為福州學聯會編輯員。
 廿七日——福州學聯會假本校開各校會職員退修會，本會盡東道之職招待，並開歡迎大會，秩序由交際部及遊藝部擔任之。
 十二月十七日——守晨更，主領戴邁倫，題目『智識與我』。

七日——上午鄰里主日學。
 七日——七時宗教研究會，主講祝壽康教授，題目『由哲學談到宗教』。
 十二晚——交際部放映電影『七重天』。
 十三日——福州學聯會假南台青年會開交誼大會，本會派戴文賽余慶年出席奏西樂。
 十四日——守晨更，主領林必錦，題目『家庭與我』。
 十四日——上午鄰里生日學。
 十四晚——宗教研究會，主講王治心院長，題目『由論理學談到宗教』。
 十五晚——由本會與學生自治會合開歡送並敘別大會。
 二十日——平民夜學校主日學結束。
 廿一日——守晨更，主領蔡志澄，題目『朋友與我』。
 廿一晚——宗教研究會，主講申鴻榮教授，題目『基督教的特點』。
 廿八日——守晨更，主領檀仁梅，題目『青年會與我』。
 一九三一年二月十三日——職員會會議，計劃本季進行事宜。
 十五日——福州學聯會進德部召集各校同學於英華初中部，開世界基督徒學生公禱禮拜，本會會員前往參加者不乏其人。
 十七日——請林育人為智育部部長，雷貽棠為遊藝部部長，林必錦為主日學主任，陳庚蓀為電影股主任。
 十七日——請林一為本年度閩北各校會夏令會庶務部部長，林青，陳庚蓀，林必錦為部員。
 十七日——上午十時半，世界宗教教育家柯立博士，中華基督教宗教教育總幹事繆秋笙博士，蕪湖聖公會兒童宗教教育幹事郭愛理女士，來校與本會會員及本校教職員談話。
 廿一日——本會聘請陳文淵教授為顧問。
 二月七日——下午二時半閩北夏令會籌委會，及福州學聯會假南台青年會開歡送沈志中先生榮膺廈會總幹事大會。本校歌詠團特製歡送歌前往參加。
 十一日——電影股開映『畫舫緣』電片。
 十七日——福州學聯會發行股寄來年刊銷售，本會會員爭先購買。
 十八日——請蔡朝陽為編輯部部長。

四月三日——勞工禮拜委員會，假陳教授宅會議。

四月五日——鄰里主日學開始

四月六日——晚本會組織『世界學生同盟會的使命』討論會分為上帝觀社會觀人生觀三小組

四月十五日——晚本會職員會會議

四月十九日——早勞工聖日禮拜開始

四月十九日——晚七時宗教研究會講員陳文淵博士題目『最近歐洲青年思想之趨勢』
八時『世界學生同盟的使命』討論大會同時各小組報告討論結果

四月廿二日——本會改選職員結果會長蔡志澄會副林育人書記陳振東司庫余震福州聯代
表蔡昭修

四月廿四五六日——福州聯假長樂開退修會本會派代表十三人參加

四月廿五日——晚福州聯開代表大會選舉第三屆執委員本會蔡昭修被舉為正執行委員長蔡
志澄為正進德部部長

分裂的人生把過去的宗教，哲學，與科學顛倒了，擾
亂了，傾軋了，分裂的人生，把人們與上帝隔離了、使他
們看不見上帝

賀川豐彥

編輯者言

潮流

一個不識之無的小子，不自量力來承負編輯這重任，真是無乃太豈有此理了！

香煙，美酒，女人…這一類有關階級的文章，於本刊的裡頭是找不着的。至如搖旗呐喊的所謂時髦的××作品也者，似乎也是沒有的；可是，這一小舖子裡所有的東西，如老不把它當做時代的產物看，那怕也未免太冤枉了人家了。本刊本期重要的使命，是以科學的方法和客觀的態度來研究宗教到底是什麼的一樣東西。至於內容價值的總和究竟可有多少？這，（如果讀者諸君願意的話）就請你們把它安放在最精密的天秤上去稱一稱吧！對於宗教經驗和學識尚付闕如的編者，是不敢（也不配）冒昧地來苦口婆心地曉舌。

聽說：少婦們有的到了某一個短時期裡，頂愛的是喜歡吃酸醋楊梅青橄欖這一類的東西。雖然，青酸的菓子許是常人們認為不合脾胃而堪以咒詛，仇視的東西，但，她們却管不得那許多，食之總覺得津津有味，得之總覺得心曠神怡，同時，她們偏視當人們以為珍奇的佳饌美味如浮雲敝屣，甚且一見便作嘔吐意。這何以故？過來人的少婦們個自深深曉得！在這事實的面前，無論誰（親友仇敵都包括在內）都沒有權力能夠嚴禁她們不得再吃這些的東西，或是如野獸般的帝國主義者蠻橫的硬把這些的東西從她們的嘴裡強搶了出來，因為這種的行動都不是民主的國家的法律所應許，也沒有不成文的憲法的根據，依情據理更是若無其事的！

高掛在樹梢的蘋果，着了粉紅色的外衣，除了瞎眼者外，誰一看到許都會垂涎三尺。千真萬確地，蘋果的內質，是大有益於人身的：這是不能否認的事實。可是貨攤上排列着的蘋果，往往因為搬來運去的緣故，經過了空間和時間長距離之後，或因顧護不周，偶為害蟲侵入，以致失掉本真，果身發爛，難以入口，這也是不能諱言的事。在這種種情形之下，我們不能不以冷靜的頭腦加以理智的分析，我們不能冤枉掉蘋果的真，美，善，我們不得加它以莫須有的罪名，我們更不該斧砍這無邪的果樹，把它連根拔去而葬之火中！更削足就履的態度，我們不該有：因噎廢食的態度，我們更無必要。我們要明白，蘋果變質的原因，直接是寄生害蟲和毒菌的作祟，間接是人們顧護不周的過錯。朋友們，我們今後時刻要當心，留神，我們湏倍加勸壅這益人的果樹，我們須羣策羣

力來撲滅外侵的害蟲和毒菌，這是我們應取的態度，這是我們應有的精神。我們要細心珍視，努力地幹下去，那末，在不遠的將來，許會有炫人的嬌滴滴的蘋菓纍纍普及到林林總總的人叢中去。朋友們，我們要不斷地做個勤謹無名的勞工，力闢我們完潔的田地；這是我們責無旁貸的工作，這是我們必然要負的十字架！

話頭拉得開了些，須得談回關於本刊的幾件事：

本刊是經過了一個難產的時期，據說在本校會十五週年時候，便想要出版了，原不料遲遲至今。可惜該時編者未能躬與其盛，同表賀忱；迨回校後，已有一些慶祝該會的記載，雖是寥寥數篇，均係奔流的熱血，用特編入，藉表追往而勵來茲之意。際此會刊初次落地，理應把本會過去十五週年既望的會史詳為登載，以嚮愛護本刊的讀者；奈因一九二七年本校被火，前此記錄同遭浩劫，時過境遷，已很難再考錄了，這是一樁殊悵悵也的憾事！

如今，本刊終幸不致流產而也呀然一聲呱呱墜地，得和親愛讀者諸君相見面了。這，頭一點，我們須誠懇地感激諸位，不吝賜稿，和，惠予大來，的仁人君子們。特別地，我們謝謝文山女中校長黃文玉女士賜下的一文，除了此以外，其餘的清一色儘是這寂寢國裡的國貨。同時，我們謝謝本校國學系，宗教委員會，宣傳委員會，諸位教職員及同學們予以經濟的助力。又，陳震東君為我們作封面，李庭康，檀寒友，黃哲侯三君費了許多的工夫去捐款並付印，均特此誌謝！

末了。本刊文責俱由作者自負。許有好些地方或因手民之誤及校對時不周，統希讀者諸君加以善意的指正！

二十，四，廿八燈下。

私立福建協和大學學生基督教青年會憲章

第一章 定名

第一節 本會定名為私立福建協和大學學生基督教青年會。

第二章 宗旨

第二節 本會宗旨分為四大綱

- | | |
|----------|----------|
| (甲) 人格修養 | (丙) 校外聯絡 |
| (乙) 校內團結 | (丁) 社會服務 |

第三章 會員

第三節 本會會員分為兩種

- | |
|--|
| (甲) 基本會員—凡本校學生基督徒願意協助本會會務之進行者得為本會基本會員。 |
| (乙) 徵求會員—凡本校學生及教職員表同情于本會之宗旨者得為本會徵求會員。 |

第四節 凡屬本會會員有繳納會金之義務

第五節 本會會金分兩種

- | |
|-----------------|
| (甲) 常年會金定一元 |
| (乙) 特別會金由會員自由認捐 |

第六節 會員有協助本會會務進行之責任

第七節 凡本會會員有選舉權

第四章 執行部職員

第八節 本會執行部職員須以基本會員擔任之

第九節 本會執行部由會長副會長司庫書記及各部部長組織之

第十節 本會會長副會長及司庫書記須先由本會全體會員提名選出候選人然後投票選舉(選舉細則另詳之)

第十一節 本會因會務之多寡分設各部各部部長由會長聘任之

第十二節 本會所有職員職務如左

(甲)會長一負本會行政之全責主席各次集會聘任各部長及各職員並指定其職務

(乙)副會長一協助會長進行一切會務如會長不在時副會長有代理會長職務之責任

(丙)司庫一管理本會一切財政及賬目

(丁)書記一辦理本會一切文牘來往公文等件

(戊)部長一各部部長協助本會會長擔任各該部範圍內所應舉行之事務

第十三節 職員任期以一年為限自五月一日起至明年五月一日為止改選手續須在五月一日以前做完

第五章 修改

第十四節 本會憲章得隨時修改之

第十五節 修改案須將應改各點由執行部提出經全體會員三分之二通過方為有效

第六章 施行

第十六節 本憲章自公佈之日起施行

基督教歷來受人攻擊的原因，就是缺乏愛的實行

所以基督教上的帝在一般人的觀念中，成為一個空

虛的標語——不是一個愛人類有力量的上帝

賀川豐彥

民國十九年秋至二十年春季協大青年職員及組織一覽

顧問	陳錫恩教授 王治心教授	中鴻榮教授 陳文淵教授
會長	黃彰賢	副會長 李廷康
書記	江中砥	司庫 張福安
總務部長	林青	
德育部部長	劉貽書	部員 張道明 檀仁梅 鄭德富 陳叔萬 林必錦
智育部部長	戴遇倫 林育人	部員 蔡丕傑 陳增輝 陳瀛 鄭春官
交際部部長	蔡昭修 (兼二十年度閩北青年會夏令會籌委)	陳庚蓀
遊藝部部長	戴文聲 雷貽棠	
編輯部部長	蔡朝陽	

